

جاشيه سيار
على
شرح الخريدة البصية

تأليف
سيدى أحمد الصاوى
(١١٧٥ - ١٢٤١ هـ)

وبالمهامش
شرح الخريدة البصية
للقطب الكامل والغوث الواصل أبى البركات
سيدى أحمد الدردير
(١٣٦٦ هـ - ١٩٤٧ م)

مطبوعة بمصطفى البان الجلبى وأولاده
مس ب. القومية رقم ٧١ بالعتايمة

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(قرآن كريم)

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تبقى إلى يوم الدين وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الصادق الأمين، صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه والتابعين . [وبعد] فيقول العبد الفقير الراجي من ربه غفر المساوي أحمد بن محمد المالكي الصاوي لما كان شرح شيخنا وقدوتنا إلى الله تعالى أبي البركات الشيخ « أحمد الدردير » على رسالته السهية بالحريفة البهية في علم التوحيد من أجل الشروح وقد قرأه في حال حياته وتلقيناه عنه بالحال وقال قامت بنا الدواعي الإلهية الآن إلى قراءته وخدمته كما أمرني بذلك الأستاذ مناما المرة بعد المرة فشرعت الآن في ذلك راجيا من الله بلوغ الطالب وحصول المآرب متوسلا بأستاذي إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبالنبي إلى الله تعالى فأقول وهو حسي ونعم الوكيل (قوله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله) سيأتي الكلام على البسملة والحمدلة موضعا في كلام الشارح عند ذكر التثنية لهما (قوله الذي نور قلوبنا الخ) فيه حسن افتتاح وبراعة مطلع وهي أن يأتي المؤلف أو الخطيب مثلا في مبدأ كلامه بما يشعر بمقصوده والذي اسم موصول جزئي وضعا واستعمالا كما قاله المضد والسيد خلافا لقول السعد كلى وضما جزئي استعمالا يذكر ليتوصل به إلى وصف العارف بالجلل وحق الجملة للوصول بها أن تكون معلومة الانتساب عند المخاطب وهو ناصفة الله تعالى باعتبار صلته لوروده في القرآن كذلك جرى به للمدح مع زيادة إفادة الغرض السوق له الكلام من استحقاقه تعالى الحمد وانفراد به وبيان نعمه للوجبة الحمد . لا يقال التثنية مشتق والوصول جامد فلا يصح التثنية به . لأننا نقول هو مؤول بالمشق أي الحمد لله الوصف بكونه نور الخ وتطبيق الحكم بالمشق يدل على عليه مامته الاشتقاق فكأنه قال الحمد لله لتنوره فهو حمد في مقابلة نعمة فيثاب عليه ثواب الواجب الزائد على النفل بسبعين درجة . فان قيل تطبيق الحكم بمشتق يفيد قصر الحمد على خصوص ذلك المشتق مع أنه يستحق الحمد لذاته وصفاته . أجب بأن التثنية ليس علة لاستحقاقه الحمد بل علة لإخبار الشيخ بثبوت استحقاقه تعالى لجميع المحامد ونور مشتق من التنوير وهو إيجاد النور الحسي أو المعنوي والمراد هنا المعنوي الذي ضرب الله تعالى مثله بقوله جل من قائل مثل نورم الآية فهو حمد على صفة الفعل بعد إسناده للذات العلية إشارة لكونه تعالى محمدا لذاته وصفاته وقوله قلوبنا أي عقولنا لأن النور المعنوي ينسب للعقول وسيت المعقول قلوبا لحلولها بها (قوله بمعرفة) متعلق

[بسم الله الرحمن الرحيم]
الحمد لله الذي نور قلوبنا
بمعرفة عقائد التوحيد

بنور والباء سببية وسيأتي معنى المعرفة والعقائد والتوحيد (قوله وحرر) معطوف على نور
عطف سبب على سبب فهو من جملة صلة الموصول والتحرير إخراج الرقبة من الرق قد شبه
الفضول التي تارت بالمعارف وخرجت من الجهل والتقليد برقاب كانت في أسر الرق فأعتقها سيدها
على سبيل الاستعارة بالكناية والتحرير تخيل وعبر أولا بالقلوب وثانيا بالمقول تفننا (قوله من
ربقة) جار ومجرور متعلق بحرر والربقة في الأصل الجبل الذي يوضع في عنق العجل عند جلب
أمه والشوايب جمع شائبة بمعنى الأخلاط وإضافة ربقة لما بعده من إضافة للشبه به للمشبه وإضافة
شوايب لما بعده بيانية ، والمعنى وخلص عقولنا من التقليد الشبيه بالربقة لأن القلود مكبل بتقليده
كتشكيل العجل بالجبل الذي في عنقه فتدبر (قوله على سيدنا) أي أشرف بن آدم فهو سيد غيرهم
بالأولى والإضافة فيه لتحريف المهد الخارجي أي السيد المعين للعلوم وقدمه على محمد مع أنه صفة
له والأصل تأخير الصفة عن الموصوف إشارة إلى استقلالها بنفسها حتى سارت كالملم ، والسيد لغة
من فاق غيره كرما وحلما قال الشاعر * يئلل وحلم ساد في قومه الفقى * من ساد يسود سيادة فهو
سيد وأصله يسود بصكر الواو قلبت ياء لتحركها واجتماعها مع السا كثة قبلها ثم أدغمت فيها
لاجتماع المثلين ، والقاعدة أن الدغم هو الذي يقب وورد من جنس المدغم فيه لكن لما كانت الياء
أخف من الواو قلبت الواو ياء مطلقا ويطلق في اللغة أيضا على من كثر سواده أي جيشه أوالتولى
للسواد أي الجماعة الكثيرة وعلى السكامل المحتاج إليه عند الشدائد وكل هذه اللغات مناسبة لحقاه
صلى الله عليه وسلم وإطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم ورد في الأخبار منها رواية أحمد والترمذي
وابن ماجه عن أبي سعيد « أناسيد وله آدم يوم القيامة ولا غفر » وغير ذلك من الأحاديث للنوارة
وقوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له ياسيد السيد هو الله فعناء أنه الحقيق بالسيادة وإطلاقها على
غيره إنما هو بطريق العارية فالمقصود منه إعلام الجاهل بالحقيقة فتدبر (قوله محمد) بدل من سيد
أو عطف بيان عليه جى به للمدح كما يعىء التث لتلك . ان قلت يرد على كونه بدلا قولهم إن
البدل منه في حكم الطرح مع أنه هنا ليس كذلك . وأجيب بأن قولهم للبدل منه في حكم الطرح من
جث العمل لأن العامل في البدل غير العامل في البدل منه بخلاف سائر التوابع (قوله المؤيد) أي
المقوى من التأيد وهو التقوية (قوله بالمعجزات) جمع معجزة وهو الأمر الخارق للعادة الواقع على
يد مدعى النبوة المقرون بالتحدى وسيأتي ذلك (قوله الباهرة) أي الطالبية للخصم (قوله وعلى
آله) المراد بالآل جميع الأتباع فعطف الأصحاب من عطف الخالص على العام وقوله أولى التتابع
الخ نعت للأصحاب وأتى الشارح بهذه الصيغة لما في الحديث قال بعض الصحابة « كيف نصلى عليك
يا رسول الله فقال : قولوا اللهم صل على محمد وآله » رواه الشيخان وعن أنس بن مالك قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال اللهم صل على محمد وعلى آله وكان قاعما غفر له قبل أن يقعد
وإن كان قاعدا غفر له قبل أن يقوم » والآل اسم جمع باتفاق لا واحد له من لفظه بل من معناه (قوله
وأصحابه) جمع محب على غير قياس لأن شرط المراد جمع فعل بفتح فككون على أفعال كون عينه
حرف علة كيف وأسلف ونوب وآتواب وليس جمع صاحب لأن قاعلا لا يجمع على أفعال وإنما
هو جمع اسم ثلاثى كباب وأبواب (قوله أولى) أي أصحاب (قوله التتابع) جمع متقبة ضد التلبه أي
الكلمات وقوله الفاخرة أي العظيمة التي يفخر بها دنيا وأخرى وقد ذكر الله مناقبهم في غير آية
ومدحهم الرسول في غير حديث (قوله أما بعد) يتعلق بها تسعة مباحث : الأول في أما الثاني في موضعها
الثالث في معناها الرابع في إعرابها الخامس في العامل فيها السادس في أصلها السابع في حكم

وحرر عقولنا من ربقة
شوايب التقليد والصلاة
والسلام على سيدنا محمد
المؤيد بالمعجزات الباهرة
وعلى آله وأصحابه أولى
التتابع الفاخرة .
[أما بعد]

الإتيان بها الثامن في أول من تكلم بها التاسع في الفاء بعدها فأما أما فهي لجرد التأكيد نائية عن مهما ويكن وأما موضعها فيؤخذ من قولهم هي كلة يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى آخر أي من غرض إلى آخر فلا تقع بين كلامين متعدين ولا أول الكلام ولا آخره فان وقعت بين كلامين متعدين بينهما مناسبة كلية متى تخلصا وان كان بينهما عدم مناسبة أصلا متى اقتضابا محضا وان كان بينهما نوع مناسبة كما هنا متى اقتضابا مشوبا بتخلص لثال الاقتضاب قول الشاعر :

لو رأى الله أن في الشيب خيرا - جاورته الأبرار في الخلد شيئا

كل يوم تبدى صروف الليالي - خلقا من أبي سعيد غريبا

ومثال التخلص قول الشاعر أيضا :

أما مطلع الشمس تبني أن تؤم بنا - فقلت كلا ولكن مطلع الجود

وأما معناها فهو تقيض قبل وتكون ظرف زمان كثيرا ومكان قليلا وهي هنا للزمان لا غير وقولهم انها للمكان باعتبار الرقم جيد كالحققة الشارح رضي الله عنه. وأما إعرابها فلها أربعة أحوال تعرب في ثلاثة وتبنى في حالة كما هو مشهور. وأما العامل فيها فهو أما على أنها من متعلقات الشرط أو الجزاء على أنها من متعلقاته فالتقدير على الأول مهما يكن من شيء بعد ما تقدم وعلى الثاني مهما يكن من شيء فأقول بعد ما تقدم وجعلها من متعلقات الجزاء أولى لأنه يكون وجود المؤلف متعلقا على وجود شيء مطلقا. وأما أصلها فهو مهما يكن من شيء كما تقدم. وأما حكم الإتيان بها فلاستحباب اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان يأتي بها في خطبه ومكاتبته وأما أول من تكلم بها فقد نظم الخلاف فيه بعضهم بقوله :

جرى الخلاف أما بعد من كان بادئا - بها خمس أقوال وداود أقرب

وكانت له فصل الخطاب وبعد - فقس فحسان فكعب فيعرب

وأما الفاء بعدها فهي رابطة للجواب (قوله شرح) أما بمعنى شارح أو الكلام على حذف مضاف أي ذو شرح أو أطلق عليه المعنى الصدري مبالغة كما في زيد عدل وعلى كل فالإسناد له مجاز وإلا فالموضح واللين إنما هو الشخص (قوله لطيف) هو في الأصل يطلق على رقيق القوام وعلى الشفاف الذي لا يحجب ماوراءه وعلى صغير الحجم والراد هنا لازمه فهو مجاز مرسل من إطلاق للزوم وإرادة اللازم ويحتمل أنه مجاز استعارة بأن شبه سهولة الأخذ بركة القوام أو الشفاف أو صغير الحجم واستعير اسم للشبه به للمشبه واشتق منه لطيف بمعنى سهل المأخذ على طريق التبعية (قوله على مقدمي) في الكلام استعارة تبعية حيث شبه ارتباط الشرح بالمقدمة بارتباط مستعمل بمستعمل عليه فسرى التشبيه من السكليات إلى الجزئيات فاستعيرت على الموضوع للاستعلاء الخاص لمعنى اللام على طريق الاستعارة التبعية وللمقدمة في الأصل اسم لمقدمة الجيش أطلقت على تلك الرسالة لأن بها يتوصل إلى محض حكتب التوحيد وهي مأخوذة أما من قدم اللازم بمعنى تقدم لتقدمها على غيرها بسبب سهولتها وجمعها واختصارها أو من قدم للتعدى لتقدمها الطالب الراغب لمحض الكتب إذا فهمها وهذا على كسر الدال وأما على فتحها فهي من قدم التعدى لاغيره ومعناه أن الطالب يقدمها لما فيها من اللزاي (قوله التي نظمها) النظم لغة إدخال اللاك في السلك واصطلاحا هو الكلام للثني الموزون قصدا وهي من بحر الرجز وأجزاؤه مستغنى ست مرات (قوله يوضح معانيها) من الإيضاح وهو الكشف والإظهار والمعاني جمع معنى وهو ما يعنى ويقصد من اللفظ (قوله ويشيد) عطف على بوضع من التشييد وهو في الأصل رفع البناء الحسى والمباني جمع مبنى وهو الألفاظ

فهذا شرح لطيف على
مقدمي السجدة بالحريفة
التي نظمتها في العقائد
التوحيدية يوضح معانيها
ويشيد مبانيها

سميت مباني لا ابتناء المعاني عليها ومن هنا قولهم الألفاظ قوالب للمعاني والمراد بالتشديد هنا تصحيح
الألفاظ وتجهيزها بتزييلها على القواعد العربية فشبّهت الألفاظ المخصوصة من حيث افتقارها لمن
ينزلها على القواعد العربية ببيت محتاج للرفع وسد الخلل وطوى ذكر التشبه به ورمز له بشيء
من لوازمه وهو التشديد على طريق الاستعارة بالكناية والتشديد غيل واسناد التوضيح والتشديد
للشرح مجاز عقلي حقه أن يسند للمؤلف (قوله اجتنبت) أي تباعدت (قوله الاختصار) هو
في الأصل تقليل اللفظ كثر المعنى أم لا وقوله الخلل أي الضيق للمعنى فالاجتناب منصب على القيد
وإلا فأصل الاختصار حاصل (قوله وأعرضت) معطوف على اجتنبت وهو بمعنى الاجتناب وغاير
تفتنا والتطويل ضد الاختصار وقوله الملل أي الموقع في الملل وهو السآمة فالاعراض منصب
على القيد ومقتضى هذه العبارة أن كتابه هذا مختصر غير غل ومطول غير محل وما ضدان
لا يجتمعان . والجواب أن الاختصار في مواضع والتطويل في مواضع على حسب ما يقتضيه المقام في كل
(قوله واقتصرت) معطوف على اجتنبت والمعنى جعلت عباراتي مقصورة وقوله على تحرير البراهين
أي تخليصها وتبيينها من غير أن أذكر شيئا زيادة عليها والبراهين جمع برهان والمراد به الدليل
عقليا كان أو نقليا وإن كان البرهان في الأصل اسما للدليل العقلي (قوله مع الفوائد) ظرف متعلق
بمعدوف حال من البراهين أي حال كون البراهين مصاحبة للفوائد الخ والفوائد جمع فائدة وهي
في الأصل ما استفادته الشخص من خيرات الدنيا والآخرة والمراد بها هنا خصوص المسائل العلمية التي
تزداد بعد البرهان زيادة في إيضاحه كذكر الأدلة العقلية بعد ذكر البراهين العقلية مثلا (قوله التي
بها يزداد اليقين) صفة للفوائد والمراد باليقين الجزم بالعقائد فأصل اليقين يحصل بالبراهين وزيادته
بتلك الفوائد وقد وصف هذا الشرح بأوصاف ثمانية أولها قوله لطيف وآخرها قوله مع الفوائد
وكلها كمالات متغايرة تحمل الراغب على الاعتناء به (قوله والله أسأل الخ) قدم المفعول ليفيد
الحصر والسؤال معناه الطلب وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ثان لا سؤال والأصل
وأسأل الله النفع به وقوله كل معمول لينفع (قوله من تلقاء بقلب سليم) أي من طالعته بنفسه
أو بواسطة معلم خاليا من الاعتراض والأغراض الفاسدة لأن النفع تابع للحب والاعتقاد (قوله
وأن يجعله) معطوف على أن ينفع فهو من جملة السئول وقوله خالصا معمول ليحمله والكريم
صفة للوجه والمراد بالوجه الذات عند الخلف وأما السلف فيقولون لله وجه لا كالأوجه منزّه عن
صفات الحوادث (قوله إنه المولى الخ) أما بكسر الهمزة مستأنفا واقعا في جواب سؤال كأنه قال
سأله لأنه الخ أو بفتحها تعليل للسؤال والمولى له معان منها النعم وهو المناسب هنا (قوله الرؤوف)
أي شديد الرحمة والرحيم ذو الرحمة وفي هذه الأسماء من المناسبة المطلوب ما لا يخفى فإن من لطائف
الدعاء أن الإنسان يخاطب ربه بالاسم المناسب لمطلوبه كدعاء أيوب عليه السلام حيث قال أي منى
الضر وأنت أرحم الراحمين ودعاء يونس حيث قال سبحانك إني كنت من الظالمين ودعاء سليمان
عليه السلام حيث قال إنك أنت الوهاب ودعاء زكريا عليه السلام حيث قال وأنت خير الوارثين
(قوله فأقول الخ) الظاهر أن الفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إذا تمهد ما ذكرت لك فأقول
ومقول القول قوله بسم الله الرحمن الرحيم إلى آخر الكتاب متنا وشرحا وقوله وما توفيق إلا بالله
الخ جملة معترضة قصد بها التبرك والتبري من الحلول والقوة والتوفيق معناه لمة موافقة الشيء للشيء
واصطلاحا خلق قدرة الطاعة والداعية إليها في العبد عند امام الحرمين فالمراد بالقدره عنده سلامة
الأسباب والآلات بناء على أن العرض يبقى زمانين فالكافر غير موفق لعدم الداعية وشهد لذلك

اجتنبت فيه الاختصار
الخلل وأعرضت فيه عن
التطويل للمل واقتصرت
فيه على تحرير البراهين
مع الفوائد التي يزداد بها
اليقين والله أسأل أن
ينفع به كل من تلقاه بقلب
سليم وأن يجعله خالصا
لوجهه الكريم إنه للمولى
الرؤوف الرحيم فأقول
وما توفيق إلا بالله العليّ
العظيم .

قوله تعالى فمن رد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام أي يجعل داعيته ورغبته ومحبه إليه وعند الأشعري هو خلق الطاعة في العبد والراد بالقدرة العرض للقارن للطاعة بناء على أن العرض لا يبق زمانين . أورد عليه أنه قبل الطاعة مكلف فيلزم عليه تكليف عاجز . أوجب بأن التكليف متوقف على سلامة الأسباب والآلات فتصل أن الخلف من جهة التكليف لفظي لاتفاقهما على أن التكليف متوقف على سلامة الأسباب والآلات وأما من جهة تسمية السلامة قدرة أولا فخصيقي فعند امام الحرمين يسمى قدرة وعند الأشعري لا يسمى قدرة بل القدرة عنده هي العرض القارن للطاعة والحق في هذه المسئلة مع امام الحرمين دون الأشعري (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) افتتح كتابه بالبسملة مع أنه شعروا بالاختلاف في كراهة افتتاحها بها وعدمها والراجح قول الجمهور باستحباب افتتاحها بها عالم يكن محرما أو مكروها وكل شرف فيه النبوة أو الإسلام أو الحكم أو الزهد أو مكارم الأخلاق أوحث على طاعة أو اجتناب معصية فأنشأه وإنشاده واستماعه طاعة لأنه وسيلة إلى طاعة فقد صح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان له شعراء يصنفون إليهم في السجدة وغيره منهم حسان وابن رواحة ، وأفرد البسملة عن الشعر ولم يأت بها نظما كما فعل الشاطبي في قوله :

بدأت بيسم الله في النظم أولا تبارك رحمانا رحيمًا وموئلا

لأنه يصير الإتيان بها على هيتها من غير تغيير بخلاف الحمدلة ولأنه خلاف الأولى (قوله وإعما قدرنا المتعلق فعلا الخ) اعلم أن للقرر أنه يجوز أن يكون للتلحق فعلا أو اسما وعلى كل خاصا أو عاما وعلى كل مقدما أو مؤخرًا فالخاص للناحية أوجه الأولى منها ما قاله الشارح لأن الأصل في العمل للأفعال أي وما عمل من الأسماء كاسم الفاعل واسم للفعول والصفة الشبهة والمصدر واسم المصدر فهو بطريق الحمل على الفعل ولما في تقدير الاسم من زيادة الإظهار لأن المذوف حينئذ عدة كلمات المضاف والمضاف إليه ومتعلق الجار والمجرور بخلاف أولف فإنه مع فاعله المستتر فيه ككتمان (قوله ومتأخرًا) أي عن البسملة لأن تقديم المفعول يفيد الاختصاص أي يفيد تميز الترك في التأليف على اسمه تعالى قاله داخلة على التصور عليه لأن الشركيين كانوا يبدون بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات والعزى تبركا لا اختصاصا لا عترافهم بالتبرك باسمه تعالى فرد عليهم الموحدة وهذا القصر اما قصر افراد وهو مخاطب به معتقد الشرك أو قصر قلب وهو مخاطب به معتقد عكس الحكم أو قصر تعيين وهو مخاطب به التشكك (قوله لأن كل شارع في شيء) أي تأليف أو غيره (قوله ولا فائدة حصول البركة) علة ثانية لتقديره خاصا أي في تقدير التعلق خاصا تخصيص التبرك بالشروع فيه وتعميم أجزائه بخلاف ما لو قدره من مادة الابتداء فإنه ليس خاصا بالشروع فيه ولا عاما في أجزاء الشروع فيه بل قاصر على التبرك في البداية فتدبر (قوله والباء للاستعانة) بـ الاستعانة الداخلة على الوساطة بين الفاعل ومفعوله ككتبت بالقلم قال بعضهم وفي جعلها للاستعانة أيها أن اسم الله مقصود لغيره لآلذاته فالأولى قول الزعري أنها للملابسة أي المصاحبة أي أولف مصاحبا كل بيت ببركة هذا الاسم فالمصاحبة البركة لأن الاسم لم يصاحب كل بيت فتدبر (قوله مادل على مسمى) أي كان فعلا أو اسما أو حرفا بالمعنى المصطلح عليه (قوله وعند الحاجة) أي في اصطلاحهم (قوله مادل) أي لفظ دل الخ وهو جنس يشمل الفعل والحرف وقوله في نفسه أي لاقى غيره خرج الحرف وقوله غير مقترن بزمان وضعنا خارج الفعل فانه دال على معنى في نفسه لكنه موضوع للزمان وإن تجرد عنه في بعض الأفعال كسوى وليس ونم وبش ودخلت الأسماء الدالة على الزمان لا بالوضع كأسماء الشروط والاستفهام فتدبر

(بسم الله الرحمن الرحيم)
أي أولف وإعما قدرنا
المتعلق فعلا لأن الأصل
في العمل للأفعال ومتأخرًا
لأن تقديم المفعول يفيد
الاختصاص وخاصة لأن كل
شارع في شيء ينبغي له أن
يقدر ما جعلت البسملة
مبدأ له ولا فائدة حصول
البركة لجميع أجزاء الفعل
والباء للاستعانة أو للمصاحبة
على وجه التبرك والاسم
لغة مادل على مسمى
وعند الحاجة مادل على
معنى في نفسه غير مقترن
بزمان وضعنا

١ قوله خلق الطاعة، لعله
خلق قدرة الطاعة بدليل
ما بعده تأمل اه مصححه

(قوله وهو مشتق) أى مأخوذ وقوله من السمو أى فالاسم مشتق من المصدر (قوله أى يظهر) تفسير ليعلو (قوله فأصله سمو) مفرغ على قول البصرى وسمو بوزن فعل فالسين فاء الكلمة والميم عنها والواو لامها (قوله بحذف لامه) التى هى الواو (قوله بعد تسكين فائه) هذا التعميض من جملة لغات عشرة فى الاسم جميعها بضمهم بقوله :

لغات الاسم قد حواها الحصر فى بيت شعر وهو هذا الشعر

اسم بحذف همزة والقصر مثلثات مع سمات عشر

(قوله وعند الكوفى) مقابل قوله وعند البصرى وقوله من السمة أى مشتق ومأخوذ من السمة وهو مصدر أيضا لسا (قوله لأنه علامة) أى دال (قوله وأصله وسم) أى على وزن فعل بفتح الفاء فالواو فاء الكلمة والسين عنها والميم لامها (قوله ثم عوض عنها همزة الوصل) أى توصلا للنطق بالسكن (قوله والمراد به هنا الخ) ليس بمتعين لجواز أن يراد به اللفظ الدال على ذات الله لأنه يتبرك ويستعان بالاسم كما يتبرك بالمسمى والإضافة على هذا على معنى اللام (قوله والله علم على الذات الخ) أى شخص جزئى قال السعد وليس من باب الغلبة الحقيقية ولا التقديرية والغلبة أن يكون للفظ شمول لأفراد فيحصل له بحسب الاستعمال تخصيص ببعض أفراد فأن وجد له أفراد فاخص ببعضها كانت العملية حقيقية كالنجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وإن لم يوجد له إلا فرد كانت الغلبة تقديرية خلافا لقول الخليلي والبيضاوى إنه كلى إذ معناه للبود بحق فيصح إطلاقه على كل منتصف تلك الصفة ولم يتصف بها إلا الخالق فهو صفة ورد بأنه لو كان كليا لم تفد لإله إلا الله توحيدا لأنهم محصورذاته لنا على وجه التشخيص مع أن الشارع جعلها توحيدا . فان قلت قال السيد عيسى الصفوى عرفوا العلم بما وضع لشخص يمينه والتبادر منه أن يكون الشخص ملاحظا لواقع أى معلوما له وذات الله بلا ملاحظة صفة غير معقولة للبشر فلا يكون الله علما له لأن العلم ما وضع للذات من غير صفة . أجاب الشهاب تبعا للبيضاوى بأن واضح العلم إن كان هو الله فهو يعلم ذاته وصفاته وإن كان غيره فالتحقيق أن تصور الموضوع له يوجه ما كافى في واضح العلم كعلمنا ذات الله باعتبار صفاته لأن واضح اللغة لا يفصل إلا ما فيه فائدة يعتد بها بل كل عاقل كذلك وإنما فائدة العلم معرفة الذات من غير صفة إذ لو قصد ما يحصل بوضع الصفة لم يكن فى وضع العلم فائدة سحيمى على عبدالسلام (قوله على الذات) أى للعهد أى الذات اليهودية وهى الخالقة للعالم وتأوها ليست للتأنيث بل للوحدة (قوله الواجب الوجود) أى للذات التى لا يمكن عدمها فى الماضى ولا فى الحال ولا فى المستقبل والقرض من ذكر واجب الوجود بيان الذات للمسمى لا بيان اعتباره فى المسمى لأن المسمى الذات وحدها لا الذات مع الوصف (قوله بيننا للبالغة) أى للدلالة على البالغة مع إفادة دوام الرحمة وثباتها فاندفع ما يقال إن بناءها للبالغة ينافى كونها صفتين مشبهتين (قوله من رحم بالكسر) أى من مصدر رحم على مذهب البصريين أو من نفس رحم على مذهب الكوفيين (قوله بأن يقصد اثباته) بيان وتصوير للتنزيل (قوله بأن ينقل إلى فعل) تصور لجمله لازما لأن فعل بالضم لا يكون إلا لازما (قوله وإنما احتيج لذلك) اسم الإشارة عائد على التنزيل أو التحويل (قوله إنما تصاغ من اللازم) أى لقول ابن مالك :

• وصوغها من لازم الحاضر • (قوله والرحمة رقة القلب) أى فى أصل وضع اللغة (قوله فهو غايتها) أى نمرتها وقوله وهى مبدؤه أى منشؤه (قوله فيراد منها هنا الغاية) أى فقيه مجاز مرسل من إطلاق السبب على السبب وذكر حفيد السعد أن فى الكلام استعارة تمثيلية بأن يقال شبه حال المولى مع خلقه فى الإنعام بجلالته والتمدد بجلالته بحال ملك مع رعيت واستعيرت الهيئة الدالة على التشبه به للشبه

وهو مشتق عند البصرى من السمو وهو العلو لأنه يعلو به سماء من الخفاء أى يظهر فأصله سمو بكسر فسكون تخفف بحذف لامه وعوض عنها همزة الوصل بعد تسكين فائه وعند الكوفى من السمة وهى العلامة لأنه علامة على سماء وأصله وسم تخفف بحذف فائه ثم عوض عنها همزة الوصل والمراد بهذا المسمى أى مستعينا بسمى الله والإضافة للبيان والله علم على الذات الواجب الوجود الخالق للعالم والرحمن الرحيم صفات مشبهتان بيننا للبالغة من رحم بالكسر إما تنزيه منزلة اللازم بأن يقصد إثباته للفاعل فقط من غير اعتبار تعلقه بفعل وإما بحمله لازما بأن ينقل إلى فعل بالضم وإنما احتيج لذلك لأن الصفة المشبهة إنما تصاغ من اللازم والرحمة رقة القلب أى راقته وهى تستلزم التفضل والإحسان فهو غايتها وهى مبدؤه فيراد منها هنا الغاية

لاستحالتها عليه تعالى أى الثابت له (٨) الفضل والإحسان كثيرا وكذا كل اسم من أسمائه تعالى يوم ظاهره خلاف

المراد يراد منه غايته ثم إن أريد مرید ذلك كمرید الإنعام فصفة ذات وإن أريد الفاعل كالنعم فصفة فعل وقدم الرحمن لأنه خاص به تعالى إذ لا يطلق على غيره تعالى ولأنه أبلغ إذ معناه النعم بجلال النعم كما وكيفا بخلاف الرحيم فإن معناه النعم بدقائقها كذلك وجلال النعم أصولها كالوجود والإيمان والعافية والرزق والعقل والسمع والبصر وغير ذلك ودقائقها فروعها كالجمال وكثرة وزيادة الإيمان ووفور العافية وسعة الرزق ودقة العقل وحدثة السمع والبصر وغير ذلك والذى أنه تعالى من حيث إنه منم بجلال النعم يسمى الرحمن ومن حيث إنه منم بدقائقها يسمى الرحيم (يقول) هو من باب نصر فأصله يقول بسكون فأنه وضم عينه تخفف بنقل حركة العين إلى الفاء (راجع رحمة) بإضافة الوصف إلى معموله أى المؤمل للنظر إتمام (القدير) أى دائم القدرة فهو صفة مشبهة أوالكثير القدرة بمعنى الاحتمار فيكون صيغة مهذبة (أى أحمد) بن محمد

وأورد عليه أن الاستعارة التمثيلية لا تكون إلا فى المركبات وإطلاق الحال على الله لم يرد إذن به وأن الرحمن لم يستعمل فى غيره تعالى وأن الشبه به أقوى وهو إساءة أدب . وأجيب بأنه اقتصر على الجزء الأتم من المركب إذ هو مركب بحسب الأصل فإن الأصل ملك رحمن رحيم وإطلاق الحال جائز لضرورة التعليم والحقوق ثبوت مجازات لاحقائق لها وكون الشبه به أقوى أغلظ وبعد هذا كله فالأحسن الاجتنار على كونه مجازا مرسلًا (قوله لاستحالتها) أى رقة القلب (قوله أى الثابت له الفضل الخ) بيان للعين المراد اللائق به تعالى (قوله وكذا كل اسم الخ) أى كصبور وورءوف وحكيم وودود (قوله مرید ذلك) أى الفضل والإحسان (قوله فصفة ذات) أى فالرحمة صفة ذات وهى قديمة باتفاق (قوله وإن أريد الفاعل) أى اسم الفاعل وقوله فصفة فعل أى فالرحمة صفة فعل وهى حادثة عند الأشاعرة ويترتب على كل حكم قول من قال اللهم اجعنا فى مستقر رحمتك فإن أراد أن الرحمة صفة فعل جاز لأن المراد اجعنا فى مستقر إنعامك وهو الجنة إن أراد أنها صفة ذات لم يجز لأن للعين اجعنا فى مستقر إرادتك وهو ذاتك (قوله إذ لا يطلق على غيره تعالى) أى وأما قول الشاعر :

• وأنت غيث الورى لازلت رحمانا • فى حق مسيلة الكذاب فشاذا أولأنه منكرو الخاص بالله المعروف أو من تمنهم فى كفرهم (قوله ولأنه أبلغ) معطوف على قوله لأنه خاص أى قدمه لأمرين وقوله إذ معناه تحليل لأبلغته (قوله كذلك) أى كما وكيفا وهذا المعنى أشهر التفسير وحجته فى ذلك اختصاصه بالله تعالى وكون زيادة البناء تدل على زيادة المعنى بشروط ثلاثة أن يكون ذلك فى غير الصفات الجبلية فخرج نحو شره ونهم أن يتحد اللفظان فى النوع فخرج نحو حذر وحاذر فالأول مع قلة حرفه أبلغ من الثانى لكونه صفة مشبهة وأن يتحد فى الاشتقاق فخرج نحو من وزمان فالمستوفى للشروط كرحمن رحيم وقطع وقطع (قوله وغير ذلك) أى كالشم والدوق واللى والنجلة من النار ودخول الجنة (قوله يسمى الرحمن) أى استدلل بها على اسمه الرحمن وكذا يقال فى قوله يسمى الرحيم وإلا فأسأله تعالى وأوصافه أزلية قديمة (قوله بإضافة الوصف إلى معموله) الوصف هو قوله راجى والمعمول قوله رحمة وليست الإضافة متعينة بل يجوز تنوين راجى ونصب رحمة ولا يتغير الوزن ولا المعنى (قوله أى المؤمل الخ) تفسير للراجى لأن الرجاء هو الأمل مع الأخذ فى الأسباب (قوله إنعام) تفسير للرحمة فالمراد منها صفة الفعل وصح أن يراد منها إرادة الإنعام أيضا لأنه يلزم من إرادة الإنعام حصوله لا أراد لما قضى وإنما اختار المعنى الأول لكونه أخصر (قوله أى دائم القدرة) فالقدير من أسمائه تعالى ومعناه ذو القدرة الدائمة (قوله بمعنى الاقتدار) دفع به ما يراد من أن القدرة واحدة لا تعد فيها وإيضاحه أن الكثرة باعتبار الاقتدار وهو عموم تطلق القدرة بسائر الممكنات (قوله فيكون صيغة مبالغة) أى باعتبار التعلقات (قوله أحمد) هو اسم الشيخ وقوله ابن محمد هو اسم أبيه قال الشيخ فى شرح كتابه أقرب المسالك للذهب الإمام مالك وكان الوالد رحمه الله تعالى رجلا صالحا عالمنا فتننا للقرآن فقد بصره فى آخر عمره فاشتغل بتعليم الأطفال كتاب الله تعالى حفظ القرآن على يديه خلق كثير وكان يعلم الفقراء حبة فحلا يأخذ منهم صرفة ولا غيرها بل ربما ولسام من عده وكان كثير السكوت لا يتكلم إلا نادرا وورده فى غالب أوقاته صلاة سيدى عبد السلام بن مشيش رضى الله عنه وكان يبشرنى بأن أكون علما مات رحمه الله شهيدا بالطاعون سنة ثمانية وثلاثين بعد الألف ومائة وعمرى نحو العشر سنين وشهدت له كرامات انتهى وحينئذ فيؤخذ منه أن الشيخ ولد سنة ثمانية وعشرين بعد المائة والألف وكانت وفاته ليلة الجمعة ثمان خلون من ربيع الأول سنة مائتين وواحد

بعد الألف فسه ثلاث وسبعون ودفن بمشهد المشهور بالكعكيين وكراماته في الحياة وبعد الممات
أظهر من الشمس في رابعة النهار ، وأقول كما قال بعض العارفين :

لى سادة من عزم أقدامهم فوق الجباه إن لم أكن منهم فلى في جهم عز وجاه
وأخبرنا الأستاذ الشارح عن والده المذكور أن زوجته كانت تدخل عليه فتجد عنده شموعا موقودة
في أوقات الظلام فتسأله عن ذلك فيقول إنها أنوار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرنا أيضا
أنهم كانوا في ضيق عيش فتوضع الصخرة فيها الطعام القليل بين يديه فيقرأ عليها سورة قريش فيبارك
فيها ويأكل منها الناس الكثيرون قال الشيخ نصرت أقرأ تلك السورة على الأبواب المغلقة
فتفتح بغير مفتاح فتشاع عنى وأنا صغير أنى أفتح الأبواب بغير مفتاح (قوله عطف بيان) أى لأن
نعت المعرفة إذا تقدم عليها يعرب بحسب العوامل فلذا أعرب راجى فاعل يقول وتعرب هى منه بدلا
أو عطف بيان وحكمة تقديم النعت على النعت الاعتناء برجاه رحمة الله فى الحديث لا إن عافيتك
أوسع لى ورحمتك أرجى عندى من عملى وإنا ذكر اسمه على عادة جمهور المؤلفين من تسميتهم أنفسهم
في أوائل كتبهم ليرغب الطالب في الكتاب لأن الكتاب المجهول صاحبه غير مرغوب فيه ولا موثوق به
(قوله الحمد لله) لما افتتح بالبسملة افتتاحا حقيقيا افتتح بالحمدلة افتتاحا إضافيا وهو ما تقدم على
الشروع في القصود بالذات جمعا بين حديثي البسملة والحمدلة وحمل البسملة على الابتداء الحقيقي
والحمدلة على الإضافة لموافقة القرآن العزيز وقوة حديث البسملة على حديث الحمدلة وهو قوله صلى
الله عليه وسلم « كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجزم » وهناك أوجه أخر مشهورة لدفع التعارض
وجملة الحمدلة إما خبرية لفظا ومعنى بناء على أن الخبر بالحمد حامد وهو الصحيح أو خبرية لفظا إنشائية
معنى ، واستشكل بأنه لا يمكن العبد أن ينشئ اختصاصه تعالى بالحمد أو استحقاقه إياها تقدم ذلك .
وأجيب بأن المراد بكونها إنشائية أنها لانشاء الثناء بضمونها لا أنها لانشاء مضمونها إذ هو ثابت
أزلا لا يمكن إنشاؤه من العبد وآثر الاسمية لدلائلها على الثبوت والدوام واقتداء بالكتاب العزيز
وأصل الحمد لله أحمد الله حمدا ثم حذف الفعل لدلالة المصدر عليه فبقى حمد الله ثم عدل به من النصب
إلى الرفع لدلالة الثبوت والدوام فصار حمد الله ثم أدخلت الألف واللام قال الفاكهاني في شرح
الرسالة ويستحب الابتداء بها لكل مصنف ومدرس وخطيب وخطب ومتزوج ومنزوجة وبين
يدى سائر الأمور المهمة وكذا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله مقول القول الخ)
أى لأن القول لا ينصب إلا اجمل أو المفرد الذى في معنى الجملة أو المفرد الذى قصد لفظه مالم يمر بحر
الظن فينصب المفردات كما هو معلوم من قول ابن مالك :

وكتظن اجمل تقول إن ولى مستغما به ولم ينفصل

الى أن قال : وأجرى القول كظن مطلقا عند سليم نحو قل ذامثقا

(قوله وأل فيه جنسية) أى وهو الأصل في وضعها وأما كونها استغرافية فهو طارىء عليها والمعنى
على الجنسية جنس الحمد مستحق لله تعالى وإذا اختص جنس الحمد بالله فلا فرد منه لغيره تعالى فيثبت
ساوت الاستغرافية . إن قلت يرد عليه حمد الحادث للحادث وحمد القديم للحادث . أجيب
بأن للراد جميع المحامد لله في الواقع ونفس الأمر لا يحسب الظاهر فهذان الحمدان وإن كانا بحسب
الظاهر لغير الله تعالى في الواقع ونفس الأمر هما له لأنه المنعم الحقيقي فتدبر (قوله أو استغرافية) أى
وعلاقتها أن محل عملها كل وجوز بعضهم أن تكون عهدية والمعهود هو الحمد القديم الأزلى الذى حمد
نفسه به أزلا وذلك لأنه لما علم بحز خلقه عن كنه حمده حمد نفسه بنفسه أزلا وأظهر ذلك الحمد لحقه

عطف بيان وقيل عطف
نسق بناء على أنها من
حروف العطف وهو قول
ضعيف (المشهور) أى
الذى اشتهر () لقب
جده (الدردير) بفتح
الدال الأولى وكسر الثانية
بينهما راء ساكنة وكذا
اشتهر أولاد الحمد كلهم
بهذا اللقب (الحمد لله) هو
وما بعده إلى آخر الكتاب
مقول القول في محل
نصب وأل فيه جنسية
أو استغرافية ولام لله

ليحمدوه به (قوله للاستحقاق) أى وضابطها ما وقت بين معنى وذات وهذا أحد احتمالات أربع :
 الثانى للملك الثالث التعليل الرابع الاختصاص فعلى الأول معناه جميع الحمد مستحقة لله وعلى
 الثانى مملوكة له وعلى الثالث نابتة لأجله وعلى الرابع بخصه به لكن على جعل آل عهدة لايناسب
 جعل اللام للملك لأنه يصير المعنى الحمد المهدود القديم مملوك لله والمملوك لا يكون إلا حادنا لا قديما لأن
 المملوك هو المتصرف فيه والقديم لا يتصرف فيه إلا أن يقال المراد بالحمد المهدود حمد من يعتد به
 وهو حمد الله وحمد أنبيائه وحمد أوليائه فيصح حينئذ جعلها للملك لأن المهدود حينئذ هو الهيئة
 المجتمعة من حمد الله وحمد غيره وهى مركبة من قديم وهو حمد الله وحادث وهو حمد غيره
 والمركب من القديم والحادث حادث والحادث يصح تعلق الملك به كذا ذكره شيخنا الدسوقي فى
 حاشية المصنف ولكن لما كانت لام الاستحقاق سالمة من الاشكال اقتصر الشارح عليها (قوله لغة)
 منصوب على التمييز (قوله هو الثناء) بتقديم الثلاثة على النون والمد : الله كى بغير وتقديم النون على
 الثلاثة والقصر ضده وحينئذ فقوله بالجليل وصف كاشف على حد نظرت بعينى وسمعت بأذنى والمراد
 به الصادر بالكلام قديما كان أو حادنا فشمع أقسام الحمد الأربعة (قوله بالجليل) بيان للحمود به
 وللصفة الصادرين من الحمد للحمود (قوله على جميل اختياري) بيان للحمود عليه والمراد
 بالاختياري حقيقة كالحمد على صفات الأفعال أو حكما كالحمد على الذات وصفاتها لأنها منشأ أفعال
 اختيارية وخرج بذلك ما كان جملا غير اختياري فالثناء عليه مدح وقوله على جهة التعظيم أفهم
 لفظة جهة إشعارا بأنه لا يكفي فى الحمد التعظيم الظاهري بل لابد أن يوافق الكلام الجنان كذا قيل لكن
 قال الأشياخ الراجع عدم اشتراطه (قوله سواء تعلق بالفضائل) سواء خبر مقدم وما بعده فى تأويل
 مصدر مبتدأ مؤخر والمعنى تعلقه بالفضائل أم بالفواضل مستو والمراد بالفضائل المزايا القاصرة وهى
 التى لا يتوقف تعلقها على تعدى أثرها للغير وإن كانت هى متعدي كالعلم والقدرة والحسن وبالفواضل
 المزايا للمتعدي وهى التى يتوقف تعلقها على تعدى أثرها للغير كالكرم والتعلم وهذه العبارة معنى
 قول غيره سواء كان فى مقابلة نعمة أم لا فتحصل أن أركان الحمد خمسة حامد ومحمود ومحمود به
 ومحمود عليه وصيغة فإذا حمدت زيدا لصكونه أكرمك بقولك زيد عالم فأنت حامد وزيد محمود
 والإكرام محمود عليه أى محمود به لأجله وثبوت العلم الذى هو مدلول قولك زيد عالم محمود به وقولك زيد
 عالم هو الصيغة وأن الحمود عليه يشترط فيه أن يكون اختياري حقيقة أو حكما بأن يكون منشأ لأفعال
 اختيارية أو ملازما للمنشأ فيصدق بقدرة الله وإرادته وعلمه إذا حمد لأجلها فانها وإن كانت غير اختيارية
 حقيقة لكنها اختيارية حكما لأنها ينشأ عنها فعل اختياري وكذا يصدق بذات الله إذا حمد لأجلها
 فهى اختيارية حكما لما ذكر وكذا يصدق بالسمع والبصر والكلام ونحوها مما لا ينشأ عنه فعل
 اختياري إذا حمد لأجلها فهى اختيارية حكما باعتبار أنها ملازمة للذات التى ينشأ عنها فعل اختياري
 وأن الحمود به لا يشترط فيه أن يكون اختياري بل تارة يكون اختياري كالكرم وتارة لا يكون
 اختياري كحسن الوجه وأن الحمود به والمحمود عليه تارة يختلفان ذاتا واعتبارا كأن يكون الحمود
 عليه الكرم والمحمود به العلم وتارة يتحدان ذاتا ويختلفان اعتبارا كأن يكون كل منهما نفس
 الكرم لكنه من حيث كونه باعنا على الحمد يقال له محمود عليه ومن حيث كونه مدلول الصيغة يقال له
 محمود به (قوله وفى عرف أهل الشرع) المراد بهم بعض المتكلمين وإلا فأهل اللغة والشرع اتفقوا على
 أن حقيقة الحمد الوصف بالجليل فليس الحمد لغة أعم منه شرعا (قوله ينفى) أى بغير غير الحمد لو اطلع
 عليه فلا يرد أن هذا الإشعار قد يكون بالقلب (قوله ولو على غير الحمد) أى فلا يشترط أن تكون

للاستحقاق، والحمد لغة هو
 الثناء بالجليل على جميل
 اختيار على جهة التعظيم
 سواء تعلق بالفضائل أم
 بالفواضل، وفى عرف أهل
 الشرع فعل ينفى عن
 تعظيم النعم بسبب كونه
 منعما ولو على غير الحمد
 وسواء كان الفعل قولا
 باللسان

واعتمادا بالجنان أو خدمة بالأركان فبينهما العموم والخصوص الوجهين (١١) لأن مورد اللغوى خاص وهو اللسان

ومتعلقه عام ومورد العرفى عام ومتعلقه خاص وهو الإنعام ؛ وأما الشكر لغة فهو الحمد عرفا وأما الشكر عرفا فهو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه من عقل وسمع وغيرهما إلى ما خلق لأجله وهو أخص مطلقا من الحمد والشكر اللغوي لاختصاصه بالله تعالى وبكونه في مقابلة النعم التي على الشاكر فقط (العلی) من العلو وهو الرفعة فأصله عليو اجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الياء وعلوه تعالى معنوى عبارة عن تزيهه تعالى عن كل نقص فيتضمن اتصافه تعالى بجميع صفات السلوب ، ولك أن تقول علوه تعالى عبارة عن تزيهه عن كل نقص واتصافه بكل كمال فيشمل صفات المعاني أيضا (الواحد) أى المنزه عن الشريك في الذات والصفات والاتصال (العالم) بما يكون وما لا يكون وبما هو كائن أى موجود (الفرد) أى الواحد ذاتا وصفات وأفعالا (الثنى) عن كل شئ فلا يفترق إلى محصل ولا يخص

النعمة لنفس الحامد وإنما المدار على كونه في مقابلة نعمة (قوله أو اعتمادا بالجنان) ان قلت الاعتماد ليس فعلا للقلب وإنما هو كيفية ، أجب بأن المراد بالفعل هنا ما قابل الاتفعال فيشمل السكينة (قوله بالأركان) المراد بها الأعضاء الظاهرة غير اللسان . روى أن أعرايا أتى عليا كرم الله وجهه فأعطاه درهما فلما استقله ولم يكن عنده غير درع له ناوله إياه فمدحه بقوله : وما كان شكرى وأيا يجمالكم ولكنى حاولت في الشكر مذهباً أفادتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولسانى والضمير المحجبا

(قوله فبينهما العموم والخصوص الوجهين) ضابطه أنهما يجتمعان في مادة وينفرد كل منهما عن الآخر بجهة (قوله لأن مورد اللغوى خاص الخ) تعليل لما قبله والمراد بالمورد البدأ وبالمتعلق للثنى (قوله فهو الحمد عرفا) أى فبينهما الترادف وإنما يختلفان في التسمية (قوله وهو أخص مطلقا) أى فبينه وبين ما عدا العموم والخصوص المطلق قبزم من الشكر الاصطلاحى الحمد اللغوى والعرفى والشكر اللغوى ولا عكس بل تنفرد الثلاثة عنه بجهة عمومها (قوله لاختصاصه بالله الخ) تعليل لأخصيته ومعناه أن صرف الأعضاء لحاقها يستحيل أن يكون لغير الله (قوله وبكونه الخ) علة ثانية لأخصيته . والحاصل أن الشرح ذكر الحمد اللغوى والعرفى والشكر اللغوى والعرفى ولم يذكر المدح بقسميه ونذكره تنميا للفائدة فالمدح لغة هو الثناء باللسان على وصف غير اختياري وعرفا فعل ينبئ عن تعظيم الشخص بسبب انصافه بصفة كمال فمجموعها ستة من ضرب ثلاثة وهى الشكر والحمد والمدح فى اثنين وهما اللغوى والعرفى والتسبب بينها خمسة عشر وذلك لأنك تأخذ الشكر العرفى مع كل واحد يحصل خمس نسب هى العموم والخصوص المطلق وتأخذ الشكر اللغوى مع غير الشكر العرفى يحصل أربع نسب فان كان مع الحمد الاصطلاحى فالترادف وان كان مع الحمد اللغوى أو المدح اللغوى فالعموم والخصوص من وجه وإن كان مع المدح العرفى فالعموم والخصوص المطلق وتأخذ الحمد اللغوى مع غير الشكر بقسميه يحصل ثلاث نسب فان كان مع الحمد العرفى فالعموم والخصوص الوجهين وإن كان مع المدح بقسميه فالعموم والخصوص المطلق وتأخذ الحمد العرفى مع غير الشكر بقسميه والحمد اللغوى يحصل نسبتان هما العموم والخصوص المطلق وتأخذ المدح اللغوى مع العرفى وبينهما العموم والخصوص المطلق تأمل (قوله فأصله) مفرع على قوله من العلو أى فلامه واو (قوله عليو) بفتح العين وكسر اللام وسكون الياء (قوله فقلبت الواو ياء الخ) هذا على خلاف القاعدة بل القاعدة أن المدغم هو الذى يقرب قلبه ويرد من جنس المدغم فيه لكن لما كانت الياء أخف من الواو قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء وتقدم نظيره فى تصريف سيد (قوله وعلوه تعالى معنوى) لاجب لاستحالة عليه تعالى (قوله عبارة) أى لفظ معبر به ويدل به على أنه تعالى منزّه (قوله فيتضمن) أى فالعلی يتضمن الخ (قوله بجميع صفات السلوب) جمع سلب بمعنى نقي (قوله ولك أن تقول) أى فى معنى العلى وهو بهذا المعنى من الأسماء الجامعة (قوله الواحد) ذكر الواحد وما بعده نتيجة معنى العلى (قوله للمنزه عن الشريك) أى فى الوحدانية نقي الكمون الخمسة للشيورة (قوله العالم بما يكون) أى المحيط علمه أزلا بالمستقبلات وقوله وما لا يكون أى من الاستحالات والجايزات وقوله وبما هو كائن أى من الواجبات والجايزات (قوله أى الواحد الخ) فيكون الفرد مرادفا للواحد (قوله فلا يفترق إلى محل) أى لقيامه بنفسه فليس صفة تقوم بمحل ولا حادثا يحتاج لموجد ولا عاجزا يفترق لمعين وعطف الوزير على للمعين مرادف (قوله ولا غير ذلك) أى من كل ما يفترق له الحوادث (قوله فالثنى المطلق) مفرع على ما قرره به الثنى أى فالثنى فى حقه مطلق وهو يتضمن اتصافه الخ فهو من الأسماء الجامعة

ولا معين ولا وزير ولا غير ذلك فالثنى المطلق يتضمن اتصافه تعالى بجميع الصفات السلبية والسكالية (الماجد)

(قوله قيل معناه الكريم الخ) أي فيكون من الأسماء الجمالية وقوله وقيل الشريف الخ أي فيكون من الأسماء الجامعة وعلى كل هو نتيجة الاسم الذي قبله (قوله من براعة الاستهلال) أي لأن هذه الأسماء تشعر بالتوحيد الذي هو شارع فيه لتضمنها العقائد وبراعة الاستهلال هي أن يذكر المؤلف أو غيره في أول كلامه ما يدل على مقصوده والبراعة من برع إذا تفوق على غيره والاستهلال الظهور (قوله أفضل الصلاة الخ) لما حمد الله تعالى شكرا للنعمة صلى على حبيبه صلى الله عليه وسلم لأنه الواسطة لنا في جميع النعم أداء لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم وعملا بقوله عليه الصلاة والسلام «كل كلام لا يذكر الله فيه فيبدأ به وبالصلاة على» فهو أقطع محقوق من كل بركة والجملة خبرية لفظا إنشائية معنى فالمقصود بها إنشاء الدعاء بأن الله يعظم سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وشرفه ويعبده بتحية لائقه به كما يجب بعبادته ولا يجوز أن تكون خبرية لفظا ومعنى لأن الخبر بأن الله صلى الله عليه وسلم أي أنعم عليه لم يكن مصليا أي داعيا بأن الله يعظمه إلا على قول من يقول إن المراد من الصلاة التعظيم أو أنها موضوعة للتقدير المشترك وهو الاعتناء بالمصلي عليه فيجوز أن تكون خبرية لفظا ومعنى لأن من أخبر بأن الله صلى الله عليه وسلم قد عظمه صلى الله عليه وسلم واعتنى به وهو خلاف التحقيق (قوله الدعاء بخير) أي بأي لفظ كان (قوله فإذا أضيفت إلى الله) أي نسبت له وقوله المقرونة بالتعظيم الخ أي بالنسبة لصلاة الله على الأنبياء وأما صلاة الله على غيرهم فمناها أصل الرحمة والإنعام وأما أن أضيفت لغير الله من سائر المخلوقات فهي على معناها الأصلي وهو الدعاء بخير وقد اختلف في الصلاة هل هي مشترك لفظي تمدد وضعه وهو قول الجمهور واختار ابن هشام في مغنيها أنها من المشترك المعنوي قائلا الصواب عندي أن الصلاة لغة بمعنى واحد وهو العطف ثم العطف بالنسبة إلى الله تعالى الرحمة وإلى الملائكة الاستغفار وإلى آدميين دعاء بعضهم لبعض وفي القاموس كلام طويل انظره في حاشية شيخنا الأمير على عبد السلام (قوله أي التحية) أي من الله ومن العباد فتحية الله تعظيمه لنبهه بالسكلام القديم كما يجب أحدا ضيفه ومن المخلوقات طلب ذلك من الله تعالى (قوله على النبي) أن قلت أن الدعاء إن كان بخير تعدى باللام وإن كان بشر تعدى بـ على . أجب بأنه ضمن الصلاة معنى العطف وهو يتعدى بـ على والحق في الجواب أن يقال محل ذلك ما لم يكن بعنوان الصلاة والسلام فإن كان به تعين تعديته بـ على للفرق بين صليت له وصليت عليه وصليت له فلو تعدى باللام لأوهم معنى فاسدا لأن صليت له معناه عبده وصليت له معناه فوضت له الأمر ولأنه خلاف الوارد في القرآن والأحاديث (قوله للمعهود) أي قال في النبي للمعهد العلمي (قوله والنبي) شروع في معناه اصطلاحا وأما معناه لغة فسيأتي (قوله إنسان) أي لاجن ولا ملك وقوله ذكر أي لا أنثى وحقه أن يزيد حرا قال صاحب بدء الأمل :

وما كانت نبياقط أنثى ولا عبد وشخص ذو أفعال

(قوله أوحى) الوحي هو الإرسال من الله لعبده بالأحكام وهو أقسام فيكون تارة بواسطة ملك كجبريل وتارة بمكالمة من الله تعالى من غير واسطة كما وقع لموسى وتارة بالهام يقع في القلب وتارة بالنام (قوله فالنبي أعم من الرسول) أي فيلزم من كونه رسولا أن يكون نبيا ولا عكس ولا يلزم أن يكون له كتاب وهذا هو المشهور وقيل النبي والرسول مترادفان وقيل الرسول من كان له شرع جديد وكتاب . فإن قلت قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس يفيد أن الرسل يكونون من الملائكة أيضا وهو خلاف التعريف . أجب بأن الرسول المعروف هنا هو الذي يبلغ الأمم وأما رسل الملائكة فهم لتبليغ بعضهم بعضا ولتبليغ رسل البشر فالموضوع مختلف (قوله من النبأ وهو الخبر) أي فهو المعنى اللغوي وعليه فمعنى النبي لغة الخبر (قوله بمعنى المقبول) أي فني بمعنى منبأ بفتح الباء أي خبر

قيل معناه الكريم الواسع المعطاء ، وقيل الشريف العظيم ولا يخفى ما في هذا البيت من براعة الاستهلال (وأفضل) أي أسم (الصلاة) وهي لغة الدعاء بخير فإذا أضيفت إليه تعالى كان معناها زيادة الإنعام للمقرون بالتعظيم والتبجيل (والتسليم) أي التحية (على النبي) للمعهود عند الإطلاق وهو سيدنا محمد ابن عبدالله بن عبدالمطلب صلى الله عليه وسلم ، والنبي إنسان ذكر حرا أو حرا إليه شرع أي أحكام سواء أمر بتبليغها أي إصاها للكافرين أم لا كان أم بذلك فرسول أيضا قالني أعم من الرسول وأصله نبي بالهمز كما يدل عليه رواية قراءة بالهمز في التشهد قلبت الهمزة ياء من النبأ وهو الخبر بمعنى المقبول

كما يدل عليه التعريف المتقدم أي إن الله تعالى قد أخبره بأحكام ويحتمل أن يكون بمعنى الفاعل أي إنه خبر عن الله تعالى ويحتمل أن أصله نبيو من النبوة أي الرفعة قلبت الواو ياء لما مر وأدغمت فيها الياء بمعنى (١٣) مرفوع الرتبة أي مرتفعها فهو

بمعنى المفعول أو الفاعل
أيضا (المصطفى) اسم
مفعول من الاصطقاء
وهو الاختيار فمعناه المختار
(الكريم) من الكرم
وهو صفة تقتضي الاعطاء
لا في نظير شيء أو هو
نفس الاعطاء المذكور
وقد يزداد بالعكرم
الطيب وهو الأنسب هنا
أي فهو طيب الأصل
وطيب الخلق وطيب الخلق
عليه الصلاة والسلام
(و) أفضل الصلاة
والتسليم على (آله) المراد
بهم في مقام الدعاء كما هنا
أتباعه مطلقا وقيل
الأتقياء منهم وأما في مقام
الزكاة فقال الإمام مالك
رضي الله عنه هم بنو هاشم
فقط وقال الإمام الشافعي
رضي الله عنه بنو هاشم
والطلب وأصله عند
سيويه أهل قلبت هاؤه
همزة ثم الهمزة ألفا
لسكونها وانفتاح ما قبلها
كما في آدم وعند الكسائي
أول كجمل من آل يشول
إذا رجح قلبت الواو ألفا
لتحركها وانفتاح ما قبلها
ولا يضاف إلا لمن له شرف
من الذكور العقلاء
فلا يقال آل الاسكافي

(قوله كما يدل عليه التعريف المتقدم) أي حيث قيل فيه أوحى إليه (قوله بمعنى الفاعل) أي فنيه
بمعنى مني بكسر الباء أي خبر لأنه مأمور بالتبليغ والإخبار . إن قلت إنه إن لم يكن رسولا فليس
مأمورا بالإخبار فلا تظهر التسمية حينئذ . أجيب بأنه مأمور بإخبار الناس أنه نبي ليحترم (قوله
من النبوة) أي بمعنى النبي لغة المرتفع أو الرافع (قوله لما مر) أي في تعريف العلي وما قبل هناك يقال
هنا (قوله أو مرتفعها) أي قامت به الرفعة والأظهر أن يقول كما قال غيره فهو مرفوع الرتبة أو رافع
لرتبة من أتبعه فهو بمعنى المفعول أو الفاعل لف ونشر مرتب (قوله المصطفى) أصله المصطفى بتاء مشاة
فوقية بعد الصاد قلبت طاء للقاعدة المشهورة (قوله فمعناه المختار) أي لما في الحديث الصحيح وإن الله
اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من
بني هاشم فأنا خيار من خيار من خيار (قوله وهو صفة تقتضي الاعطاء) أي فيكون صفة ذات
وقوله أو نفس الاعطاء أي فيكون صفة فعل (قوله وهو الأنسب هنا) أي لكونه من الصفات
الجامعة (قوله طيب الأصل) أي النسب (قوله وطيب الخلق) بفتح فسكون أي أحسن الناس خلقا
وقوله وطيب الخلق بضمين أي أحسنهم أخلاقا قال تعالى - وإنك لخلي خلق عظيم - وقال صاحب البردة
منزه عن شريك في محاسنه جواهر الحسن فيه غير منقسم
وقال العارف : وأجمل منك لم رقط عيني وأحسن منك لم تلد النساء
خلقت مبرا من كل عيب كأنك قد خلقت كما تشاء

(قوله على آله) زاد الشرح على إشارة إلى أنه حذفها من المتن للضرورة لأن ذكرها فيه رد على الشيعة
وفيه إشارة إلى تفاوت رتبة الصلاتين (قوله أتباعه) أي في الإيمان وقوله مطلقا أي ولو عداة
(قوله وأما في مقام الزكاة) أي مقام حرمة الصدقة على أهل البيت (قوله عند سيويه) أي
والبصريين (قوله قلبت هاؤه همزة) لقرب المخرجين (قوله ثم الهمزة ألفا) إن قلت لم لم تقلب
الهاء من أول الأمر ألفا؟ أجيب بأنه لم يمهّد قلب الهاء ألفا لبعدهم مخرجها بخلاف قلب الهاء همزة
فهو معهود كما أصله موه تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا وقلب الهاء همزة وكذلك عهد
قلب الهمزة ألفا كما في آدم (قوله وعند الكسائي الخ) أي واستدل الأول بتصغيره على أهيل والثاني
على أويل . إن قلت إن المصغر فرع المكبر فيلزم عليه الدور . أجيب بأن توقف المصغر على
المكبر من حيث الوجود وتوقف المكبر على المصغر من حيث العلم بالأصالة وهو مختلف الجهة فتدبر
(قوله ولا يضاف إلا لمن له شرف الخ) أي بخلاف أهل ولدا قال بعضهم يفرق بين آل والأهل في
الاستعمال بوجهين الأول أن الأهل لا يختص بإضافته إلى ذي شرف فيقال أهل الدار أهل الكافر
وأما الأول فيختص بإضافته إلى ذي شرف فلا يقال آل الخياط ولا آل الحجام لعدم الشرف وإنما قيل
آل فرعون لتصوره بصورة الأشراف أو لشرفه عند قومه . فان قلت إن آل يصغر والتصغير يدل
على التحقير . وأجيب بأن التصغير قد يكون لغیر التحقير كالأستفاد كما قال سيدي عمر بن الفارض
رضي الله تعالى عنه : ما قلت حبيبي من التحقير بل يهذب اسم المرء بالتصغير

والثاني أن الأهل لا يختص بإضافته إلى العقلاء المذكور والآل يختص بذلك فلا يقال آل مكة ولا آل
فاطمة اه (قوله اسم جمع لصاحب) أي عند سيويه وهو الراجح وقيل جمع له أي نظير ركب
وراكب وهو قول الأخفش (قوله لا يجمع على فعل) أي لأن فضلا ليس من أبنية الجمع بل من المصادر

ولا آل فاطمة ولا آل الحسن (و) على (صحيحه) اسم جمع لصاحب بمعنى صحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مؤمنا ومات على
إيمانه وقيل جمع له ورد بأن فاعلا لا يجمع على فعل فلا يقال في عالم علم وهكذا (الأطهار) إما جمع طاهر على غير قياس لأن فاعلا

والمفردات (قوله لا يجمع على أفعال) أى قياساً وقوله أيضاً أى كما أن فاعلاً لا يجمع على فعل كما تقدم بلصقه (قوله لطهر) بضم فسكون مصدر طهر بفتح فضم كحسن (قوله من باب إطلاق المصدر) أى الذى هو ظهور وقوله وإرادة اسم الفاعل أى الذى هو طاهر (قوله كعدل) التشبيه من حيث تأويل المصدر باسم الفاعل (قوله ومعناه المطهرين) كذا قيل بالياء فى النسخ التى بأيدينا ومقتضى العربية الواو لأنه خبر عن معناه (قوله من عطف الخاص على العام) أى حيث أريد بالآل مطلق الأتباع ولو عصاة أو أتقياء الأمة (قوله لاسياً رفيقه فى النار) هذه الجملة فى محل جر نعت لما قبلها وقد ترك المصنف الواو من هذا التركيب إما بناء على جواز حذف الواو منها أو للضرورة فقد ذكر شيخنا الأمير فيها كتبه على آيات لشيخنا العلامة السجاعي متعلقة بلاسيا سند كرها مانصه وأما الكلام على الواو من حيث الحذف وعدمه فقول جرى فى الحذف خلاف فذكر ثعلب أنه خطأ نقلوه مقدمين له على جواز الحذف للنسب لغيره فظاهر كلامهم ترجيحه انتهى وعلى ثبوت الواو فاختلف فيها قليل لأنها اعتراضية بناء على جواز الاعتراض فى آخر الكلام وعليه فالجملة نعت لما قبلها تابعة له فى الإعراب وقيل حالية وعليه فحملها نصب أبداً وقيل استثنائية وعليه فلا هل لها من الإعراب (قوله نافية للجنس الخ) فهي عاملة عمل إن تنصب الاسم وترفع الخبر ، إن قلت هل يجوز رفع سى على أن لا عاملة عمل ليس وإن كان لم يسمع إلا بالنصب . قلت لا يجوز لعدم ملاقاته المقصد إذ المراد بقولك ساد العلماء ولاسيا زيد نقي جنس للمائل لزيد بنى جميع أفرادها لالتنى فى الجملة الصادق بنى الواحد الذى لا ينافى ثبوت الأكثر كما هو مفاد العاملة عمل ليس اهـ من كلام شيخنا على الآيات المذكورة (قوله وخبرها محذوف وجوبا) هذا هو المشهور وقيل إن ما فى حالة رفع الاسم بعدها خبرها أى ورد بأنه يلزم عليه كف سى عن الإضافة من غير كاف (قوله وأصله سوى) بكسر فسكون فيه واو ودليله قولهم فى تصريف مادته تساويا وتساويان وتثنيته سيات واستغنوا بتثنيته عن تثنية سواء فلم يقولوا سوا آن إلا شاذاً كقوله :

فيارب إن لم تجمل الحب بيننا سواء من فاجعل لى على حبها جلداً

(قوله وأدغمت فى الياء) أى وهذا الادغام على القياس بخلاف سيد كما تقدم التنبيه عليه (قوله مطلقاً) أى نكرة أو معرفة (قوله وقد روى بالأوجه الثلاثة قوله ولاسيا الخ) الضمير عائذ على امرئ القيس شاعر جاهلى مشهور وقوله ولاسيا عجز بيت وصدره : الأرب يوم صالح لك منهما * وهو بيت من قصيدة له مشهورة من بحر الطويل ومنها :

ويوم دخلت الحدر خدر عنيزة فقالت لك الويلات إنك مرجل
تقول وقد مال الغبيط بنامعا عقرت بعيرى يا امرأ القيس قانزل
ويوم عقرت للعدارى مطيقى فيأعجبا من رحلها المتحمل

وسبب تلك القصيدة أنه كان يهوى بنت عم له يقال لها عنيزة فاتفق أن الحى اجتمعوا وتقدم الرجال وتأخر النساء فلما رأى ذلك امرؤ القيس سار مع الرجال قدر غلوة ثم نزل فى غابة من الأرض حتى ورد النساء التدير ينتقلن فجاء وهن غوافل وجلس على ثيابهن وحلف لا يسطى واحدة ثوبها حتى تخرج متجردة فأبين حتى تعالى النهار فخرجن وقلن له جئتنا فأجبتنا فحرقن لهن ناقة فتوينا ولما أردن الرحيل حملت كل واحدة منهن شيئاً من متاعه وحملته هو عنيزة فراده باليوم يوم دخوله خدر عنيزة ودائرة جليل يحجب اسم لتدير ماء ومعنى مرجلي مصري راجلة أى ماشية بسبب هلاك بعيرى (قوله ومأموصولة) أى والجملة بعدها صلة لا محل لها من الإعراب (قوله موصوفة بالجملة بعدها) أى فهي

لا يجمع على أفعال أيضاً فلا يقال عالم وأعلام وكامل وأكمال وإما أن يكون جمعا لطهر بمعنى طاهر من باب إطلاق المصدر وإرادة اسم الفاعل كعدل بمعنى عادل ومعناه المطهرين من دنس الماصى والمخالقات وعظمتهم على الآل من عطف الخاص على العام لزيد شرفهم على غيرهم (لاسياً رفيقه فى النار) لا من لاسياً نافية للجنس وسى كمثل وزنا ومعنى اسمها وخبرها محذوف وجوبا أى ثابت وأصله سوى فقلت الواو ياء لاجتماعها مع الياء وسبق احداهما بالسكون وأدغمت فى الياء ويجوز فى الاسم الواقع بعدما الجر والرفع مطلقاً والنصب إن كان نكرة وقد روى بالأوجه الثلاثة قوله : ولاسيا يوم بشارة جلجل والجر أرجحها وهو على إضافة سى اليه وما زائدة بينهما مثلها فى أفعال الأجلين وأما الرفع فهو على أنه خبر لمبتدأ محذوف ومأموصولة أو نكرة موصوفة بالجملة بعدها

والتقدير ولا مثل الذي هو رفيقه ولا مثل شيء هو رفيقه وسي مضاف ومماضاف إليه فعل كل من وجهي الجر والرفع تكون فتحة سي فتحة إعراب لأن اسم لالنافية للجنس إذا كان مضافا يكون منصوبا وأما نصب النكرة بعدها فعل التمييز وما كافة عن الإضافة والفتحة فتحة بناء مثلها في لارجل والمعنى والصلاة والسلام على الصحب لا مثل الرفيق فان الصلاة عليه آثم منها عليهم يعني أطلب ذلك من الله تعالى والراد برفيقه في النار أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه خصه بالذكر بعد دخوله في عموم الأصحاب تنويها بعظم شأنه إذ هو شيخ الصحابة وأفضلهم على الإطلاق وفي ذكر مراقبته (١٥) في النار إشارة إلى ذلك أيضا

والنار ثقب في أعلى جبل نور على مسيرة نحو ساعة من مكة دخله النبي صلى الله عليه وسلم هو وأبو بكر حين خرجا مهاجرين من مكة إلى المدينة فذهب المشركون في طلبهما واقتفوا أثرهما حتى جاءوا إلى النار فانقطع الأثر فجلسوا يفتشون حتى قال بعضهم انظروا النار فقالوا ليس في النار أحد ولو نظروا أدنى نظرة لرأوها فاشتد الكرب على أبي بكر رضي الله عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتهم لونهاظروا تحت أقدامهم لرأونا فقال النبي عليه الصلاة والسلام لا تحزن إن الله معنا فأعمى الله تعالى أبصارهم عنهما كما أعمى أبصارهم، قيل لما دخل النار بحث الله حامين فباضا على فم النار والعنكبوت فنسجت عليه حتى قال بعضهم

في محل جز (قوله والتقدير الخ) لف ونشر مرتب (قوله هو رفيقه الخ) أي وهذا الضمير مبتدأ عائد على الصلاة ورابط الصلاة وحذفه هنا ليس بشاذ بل واجب سواء طالت الصلاة كما هنا أو لم تطل كما في قولهم لاسيا زيد لأن هذا كلام جرى في كثرة الاستعمال مجرى الأمثال فلا يغير عما سمع فيه من الحذف (قوله إذا كان مضافا الخ) ان قلت يلزم من إضافة اسم لا لما للوصولة عمل لا في معرفة مع أنها لا تعمل إلا في النكرات . أجب بأن سي كشل متوغلة في الإيهام فلا تفيد إضافتها للمعرفة التعريف (قوله وأما نصب النكرة بعدها) أي وأما للمعرفة فلا يجوز نصبها عند الجمهور وجوز بعضهم نصبها بجعل ما كافة ولا سيا بمنزلة إلا الاستثنائية لما بعدها منصوب على الاستثناء كما نقله حواشي الأئمة (قوله والفتحة فتحة بناء) بحث فيه شيخنا الأمير بقوله أقول قد يمنع أفراد سي في هذه الحالة بل هي شبيهة بالمضاف ضرورة أن التمييز الذي اتصل بها شيء من تمام المعنى إلى أن قال وحيث فتحة سي على هذا إعراب وقد نظم شيخنا السجاعي حاصل ما ذكره الشارح بقوله : وما يلي لاسيا ان نكرا فاجرأوارفع ثم نصبه اذ كرا في الجر ما زيدت وفي رفع ألف وصل لها قل وتكبر وصف وعند رفع مبتدأ قدر وفي رفع وجر أعربن سي تفي واضب مميرا وقل لاسيا يوم بأحوال ثلاث فاعلما والنصب ان يصرف اسم فاعلما وبعد سي جملة فوقها أجاز ذا الرضى ولا تخفف لا من سيا وسي خفف تفضلا وامنع على الصحيح الاستثنا بها ثم الصلاة للنبي ذي البها

(قوله أبو بكر) كنيته والصديق لقبه واسمه عبد الله رضي الله عنه وعن سائر الصحابة (قوله تنويها) أي إعلاما (قوله إذ هو) تعليل لما قبله (قوله وأفضلهم على الإطلاق) أي لما في الحديث وماطلت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر (قوله إلى ذلك) أي إلى أفضليته (قوله والنار ثقب الخ) أي ويسمى بنار نور (قوله حين خرجا من مكة الخ) أي بأذن الله تعالى لنبيه في الهجرة . وذلك أنه صلى الله عليه وسلم خرج إلى عقبة منى في الموسم وهو وقت اجتماع الناس كل سنة يعرض نفسه على قبائل العرب فلقى بعضهم عند العقبة فدعاهم إلى الإسلام فأسلم منهم ستة نفر ثم لقيه في العام القابل اثنا عشر رجلا منهم فأسلموا ثم رجعوا وأظهروا الإسلام في بلد ثم قدم في العام القابل نحو سبعين رجلا فبايعهم على أن يعنوه بما يمنعون عن نساءهم وأبنائهم وعلى حرب الأحمر والأسود أي العرب والعجم ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بالهجرة إلى المدينة فخرجوا شيئا بعد شيء وأقام ينتظر الإذن له فيها فأذن له فخرج من مكة بأذن الله ولما أحس فريش بعزمه على الخروج اجتمعوا بدار الندوة فقال بعضهم نجبه وقال بعضهم

ما بالك بالنار ان العنكبوت قد خيمت عليه والحمام قد باض على فم يتي أنه لا يمكن دخولهما النار والحالة هذه ولا يمكن نسج ولا يبيض بعد دخوله وإلى ذلك أشار صاحب البردة بقوله :

وما حوى النار من خير ومن كرم وكل طرف من الكفار عنه عمي . فالصدق في النار والصديق لم يرما وهم يقولون ما بالنار من أرم ظنوا الحسام وظنوا العنكبوت على خير البرية لم تنسج ولم تحم قوله فالصدق أي صاحب الصدق وهو النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لم يرما أي لم يبرح ولم ينفك عنه ومعنى أرم أحد (وهذه مقيدة)

تقتله وقال بعضهم تربطه على ناقة شرود فتعرض لهم إبليس في صورة شيخ مجدى وقال لهم كل منكم
 يذكر لى رأيه فقال بعضهم نحبسه فقال الله ينتزعه منكم وقتل بعضهم نخرجه فقال بأنكم بما لا طاقة
 لكم به فقال أبوجهل أرى أن تأخذ من كل قبيلة غلاما قويا فيأخذ كل واحد شفرة فيضربونه جميعا
 فيتفرق دمه في القبائل فلا تقدر ديتة متفرقة فقال له إبليس قد درك هذا هو الرأى السديد فأتاه
 جبريل وأخبره الخبر وقال له لا تبث اليلة على فراشك فاجتمعوا في الليل على بابه يرقبونه فلم ينم على
 فراشه وأمر عليا فنام مكانه وأخذ شيئا من التراب في يده وخرج عليهم يتلو سورة يس وألقى التراب
 على رؤوسهم فغطف الله أجسامهم فلم يروه وكل من أحابه شيء من التراب قتل كافرا فأخبرهم إبليس
 بخروجه وبوضع التراب على رؤوسهم فحصل لهم الحزى ولم ينم إبليس أبدا إلا في تلك الساعة فخرج
 النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ليلا إلى غار نور فاختفيا فيه فلما قادت قرش رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حصل لهم مزيد الكرب وطلبوه في أعلى مكة وأسفلها فلم يجدوه فأرسلوا القافة في كل جهة
 تتبع أثره فصرف القائف الأثر فنبهه إلى أن وصل إلى النار فانقطع الأثر فرجع وأخبر قريشا بذلك
 فخرج فتيان قرش ومعهم أسلحتهم إلى أن وصلوا إلى قم النار فوجدوا على قمه في أسفله حمامتين
 وحشيتين قد عشتا وباضتا فيه والعنكبوت قد نسج على أعلاه فتعجبوا وقالوا ان النار ليس به أحد
 لأنه لو دخله أحد لتكسر البيض وتفسخ نسج العنكبوت فقال بعضهم ادخلوا النار فقال اللعين
 أمية بن خلف ان فيه لعنكبوتا أقدم من ميلاد محمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بأن الله
 يسمي أجسامهم فسميت بمعنى أنهم لم يهتدوا إلى معرفة من في النار فصاروا ينظرون يمينا وشمالا حول
 النار فلم يجدوا . وورد أن أبا بكر رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان أحدهم لو نظر إلى
 قدميه لآنا فقال عليه الصلاة والسلام لما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ وهو معنى قوله تعالى إذ يقول
 لصاحبه لا تحزن إن الله معنا وفي رواية أن الله أنبت عليه شجرة أم غيلان في قم النار فلم تعلم قرش
 أن الله ساقى بعض مخلوقاته وهو الحمام والعنكبوت وهذه الشجرة حفظا وصيانة لحبيه فهذا أعظم
 معجزة كما قال صاحب البردة :

عطف على جملة الحمد لله
 واسم الإشارة عائد على
 العبارات المتعلقة ذهنا
 زلها منزلة الحاضر
 المحسوس بالبصر فأطلق
 عليها لفظ الإشارة
 للوضوح لكل حاضر
 محسوس واختار اللفظ
 للوضوح للتقريب لتفنيه
 على أنها قريبة التناول
 سهلة الحصول

وقاية الله أغنت عن مضاعفة من السروع وعن عال من الأطم
 فكنا في النار ليلة الجمعة أول ليلة من ربيع الأول والسبت والأحد وخرجا أثناء ليلة الاثنين من النار
 راكبين ناكبين لأبي بكر وعبد الله بن الأريقط يدل بهما وانظر تمام القصة وبسطها في شرحنا على
 الحمزية عند قوله به أخرجوه منها وآواه غار الخ (قوله عطف على جملة الحمد لله) عطف اسمية
 على مثلها وهو مناسب إن كان كل منهما خبريا لفظا ومعنى وأما على جعل جملة الحمد إنشائية فلا يجوز إلا أن
 يراد الحبرة ولو باعتبار اللفظ فتدبر (قوله واسم الإشارة عائد الخ) هذا أحد احتمالات سبعة مشهورة
 هو المختار منها ثم ان قلنا ان الدهن يقوم به الفصل فالأمر ظاهر وان قلنا انه لا يقوم به الفصل فالكلام
 على حذف مضاف واحد أى مفصل هذه ان قلنا ان أسماء الكتب من قبيل علم الشخص وان قلنا انها
 من قبيل علم الجنس فالكلام على حذف مضافين أى مفصل نوع هذه والحق أن الدهن يقوم به الفصل
 وأسماء الكتب والعلوم من قبيل علم الشخص بناء على أن الشيء لا يتعدد بتعدد محله والفرق تحكم فلا
 حاجة لتقدير شيء أصلا (قوله على العبارات المتعلقة ذهنا) أى وهو الكلام النفس الخيل على هيئة
 الخارج (قوله المحسوس بالبصر) أى مثلا فالمحسوس بياق الحواس مثله على التحقيق (قوله فأطلق
 عليها لفظ الإشارة الخ) أى في الكلام استعارة تصريحية أصلية حيث شبه ما في الدهن بالمحسوس
 خارجا بجامع كمال الاستحضار في كل واستعير المشبه به للمشبه هذا هو المشهور وذهب الولوى في تعريف

ولذا الخبر مع أنها في نفسها عقائد كثيرة (سنيه) نسبة إلى السنا بالقصر وهو النور يعني أنها واضحة الدلالة على معانيها (ميمها)
(الخريدة البهية) الجملة صفة عقيدة والخريدة في الأصل اللؤلؤة التي لم تثقب والبهية نعت الخريدة والبهية الضياء واستعار لها هذا الاسم
ليطابق الاسم المسمى ثم ذكر من نعوتها أيضا ما يقتضي الرغبة في تناولها (١٧) فقال هي (لطيفة) من اللطف وهو

ضد الكثافة من لطف
ككرم دق أوراق اللطف
الصغير الحجم والريق
القوام أو الشفاف الذي
لا يحجب ما وراءه كالزجاج
فإذا أطلق بهذا المعنى على
الله تعالى فعناء العالم بخفيات
الأمور لما مر من أن
اللفظ إذا أومر خلاف
المراد في حقه تعالى يراد
منه لازمه وأما لطف
كنصر فعناء أحسن وأتم
ومعناه في حقه تعالى ظاهر
أي المحسن النعم على عباده
وبهذا علمت وجه من
فسر اللطيف بالعالم
بخفيات الأمور ووجه
من فسره بالبر المحسن
لعباده والمراد هنا أنها قليلة
الألفاظ أو سلسلة الألفاظ
أو واضحتها والكل صحيح
وعلى الأول فقوله (صغيرة)
في الحجم (أي القدر
وصف كاشف آياتها
أحد وسبعون بيتا، ولما
كان هذا الوصف يوم
أنها قليلة العلم استدرك
عليه بأن رفع هذا التوم
بقوله (لكنها كبيرة)
أي عظيمة (في العلم) أي
المعاني المدلولة لها وذلك

الرسالة الفارسية إلى أنها تبعية لأن اسم الإشارة يتضمن معنى الحرف والاستعارة في معنى الحرف تبعية
وودّ بأنه لا يلزم من كون الشيء بمعنى الشيء أنه يعطى حكمه وبهذا يرد قول العصام إنها تبعية لأن اسم
الإشارة مؤول بالمشق لأنه في تأويل مشار إليه تأمل (قوله ولذا أفرد الخبر) تعليل لما قبله وقوله مع أنها
في نفسها عقائد كثيرة أي فأطاق البعض وأراد الكل مجازا مرصلا والعلاقة الجزئية (قوله وهو
النور) أي ويبرعنه بالضياء قال تعالى يكاد سنارقه يذهب بالأبصار (قوله الجملة صفة عقيدة) أي جملة
ميمها الخ وهو نعت بالجملة بعد النعت بالمعرد فإن سنية نعت أول وهو مفرد نظير قوله تعالى قد جاءكم
من الله نور وكتاب مبين يهدي الخ (قوله والبهية الضياء) أي ويطلق على الحسن والجمال وهو الأنسب
بالمقام وإن كان الأول مناسباً أيضاً (قوله واستعار لها هذا الاسم) أي فقد شبه كتابه هذا باللؤلؤة
مضيئة لم تثقب بجامع القاسة في كل واستعار اللفظ الدال على التشبه به للتشبه على طريق الاستعارة
النصريحة الأصلية (قوله هي لطيفة) قدر الضمير إشارة إلى أن لطيفة خبر مبتدأ محذوف فهو نعت
مقطوع ثلاثيهم أن تلك الأوصاف المذكورة بعد من جملة الاسم (قوله دق) أي صغر حجمه
وقوله أوراق ضد غلظ (قوله الصغير الحجم) راجع لدق وقوله أو الرقيق القوام راجع لرق وقوله
والشفاف لم يبين ما يرجع له فحقه أن يقول بعد قوله أوراق أو يثبت فيكون في الكلام لف ونشر مرتب
وللعاني متعبرة فإنه لا يلزم من الصغر الرقة ولا من الرقة الشفافية ولا من الشفافية الصغر (قوله إذا
أومر خلاف المراد) أي وهذه المعاني مستحيلة على الله تعالى فوصفه باللطف من حيث تعلق علمه بهذه
المعاني فإن خفيات الأمور إما صغيرة الحجم أو رقيقة القوام أو شفافة (قوله وأما اللطف) جملة متأنفة
مقابلة لقوله من لطف وفعل الأول لازم والثاني متعد (قوله وبهذا علمت وجه من فسر الخ) الوجه
المأخذ والدليل (قوله إنها قليلة الألفاظ) راجع أصغر الحجم وقوله أو سلسلة الألفاظ راجع لرقة القوام
وقوله أو واضحتها راجع للشفافية (قوله بأن رفع هذا التوم) تصوير لمعنى الاستدراك لأن الاستدراك
عبارة يؤتى بها لرفع ما يتوهم ثبوته أو نفيه (قوله للدلالة لها) الصمير عائدة على العقيدة باعتبار كونها
ألفاظاً (قوله وذلك) شروع في توجيه كونها كبيرة في العلم (قوله وعلى مثل ذلك) المائلة في مطلق
وجوب واستحالة وجواز لا في حقيقة كل لوجوب التباين بين أوصاف الحادث والقديم (قوله وعلى
البراهين القطعية) أي عقلية أو عقلية (قوله بها) أي بسببها (قوله إلى نور التحقيق) الإضافة إما بيانية
أو إضافة التشبه به للتشبه والتحقيق عندهم ذكر الشيء على الوجه الحق (قوله حتى لا يكون الخ)
غاية لقوله يخرج (قوله في إيمان القلد) أي هل هو صحيح أم لا (قوله على أهل الضلال) أي العقائد
التي تخالف أهل السنة كفر وابتها أم لا (قوله تصرعها نارة) أي كما في قوله :

ومن يقل بالطبع أو بالعلم فذاك كفر عند أهل الله

ومن يقل بالقوة للودعة فذاك بدعي فلا تلتفت

ومن يقل فعل الصلاح وجبا على الإله قد أساء الأدبا

وقوله وتلويعاً أخرى أي كما في قوله :

ثم اعلن بأن هذا العالم أي ماسوى الله العلى العالم من غير شك حادث مفتر الخ

[٣ - صاوى]

لأنها اشتملت على بيان ما يجب لله تعالى وما يستحيل وما يجوز وعلى مثل ذلك في حق

رسله عليهم الصلاة والسلام وعلى البراهين القطعية التي يخرج بها المكلف من رتبة التقليد إلى نور التحقيق حتى لا يكون في إيمانه

خلاف وسيأتي بيان الخلاف في إيمان القلد إن شاء الله تعالى وعلى الرد على أهل الضلال تصرعها نارة وتلويعاً أخرى

وعلى السعيات وعلى
 شيء من التصوف الذي
 هو حياة النفوس كما ترى
 تلك كنه إن شاء الله تعالى
 مفصلاً ولنا قال مستأنفاً
 في جواب سؤال مقدر
 نقلاً عما قبله تقديره هل
 تكفي هذه العقيدة
 المكلف في دينه كما يدل
 عليه هذا الوصف الذي
 قلته أو هذا من باب
 المباشرة (تكفيك علماً)
 تميز محول عن الفاعل أي
 يكفيك العلم المستفاد منها
 في دينك (إن تره أن
 تكفي .) أي بما عن
 غيرها من المطبوعات
 وذلك (لأنها بزبدة) أي
 بخلاصة وحصل (الفن)
 الزلغة هي فيه وهو فن
 عقائد الإيمان ، ويسمى
 علم التوحيد وعلم أصول
 الدين وعلم العقائد وهو
 علم يقتدر به على إثبات
 العقائد الدينية المكتوبة
 من أدلتها اليقينية
 وموضوعه ذات الإله
 تعالى وقيل الممكنات وقيل
 غير ذلك .

(قوله وعلى السعيات) أي التي تتوقف على جمع وتقل بماليس للعقل فيها مجال كقوله :
 * ويلزم الإيمان بالحساب * الخ (قوله وعلى شيء من التصوف) أي من فن التصوف (قوله الذي
 هو حياة النفوس) أي الأرواح (قوله كما ترى ذلك) أي تعلمه بل وزاد على ما قال الشارح الحكم
 العقلي وأقسامه (قوله أو هذا) مقابل قوله وتكفي الخ فقد أتى لعل بمقابل إجراء لها مجرى همزة
 الاستفهام وإلا فهل لا يؤتى لها بمقابل لأنها لطلب التصديق (قوله تكفيك علماً) إسناد الكفاية
 لها مجاز (قوله إن ترد أن تكفي) إن حرف شرط وترد فعل الشرط وأن وما دخلت عليه في تأويل
 مصدر مفعول لترد وجواب الشرط محذوف دل عليه الجملة قبله . والمعنى إن ترد أن تقتصر ومفهومه
 أن من يريد الزيادة في العلم على أصل الواجب عليه فلا تكفيه بل لا بد له من المطبوعات وهو
 كذلك (قوله وذلك) قدر اسم الإشارة دخولا على التعليل وإسماحاً له (قوله أي بخلاصة الخ) فن
 الكلام مجاز مرسل حيث أطلق الزبدة التي هي خلاصة الدين وأريد منها خلاصة الفن (قوله ويسمى
 علم التوحيد) أي ويسمى أيضاً علم الكلام ووجه تسميته بهذه الأسماء ظاهر وهو أحد المبادئ الضرورية
 التي لا بد لكل شارح في فن من معرفتها وإلا كان شروعه عبثاً ذكر الشارح منها أربعة وهي
 الاسم والحجود والموضوع والفاية وبقي واضح وحكمه ونسبته ومسائله واستمداده وفأئده ؟ فواضحه
 الأشاعرة والنازكية أي الذين دونوا كتبه وردوا على فرق الضلال وإلا فالنوحيد جاء به كل نبى
 من آدم إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وحكمه الوجوب العيني على كل مكلف بالدليل ولو إجمالاً
 والكفائي بخصوص التفصيل ، ونسبته أنه أصل العلوم الدينية ومساواة فرع ، ومسائله الواجبات
 والمستحيلات والجائزات ، واستمداده من الكتاب والسنة والعقل ، وفأئده معرفة العقائد الصحيحة
 والفسادة (قوله وهو علم) أي وحدته علم الخ والمراد بالعلم هنا القواعد والضوابط لا الملكة ولا
 الإدراك (قوله يقتدر) أي يتقوى به (قوله الدينية) أي للنسوبة للدين الحق وقوله للكتبتين
 أدلتها الخ أي التي أشتجها الأدلة اليقينية واليقينية منسوبة لليقين والمراد الأدلة العقلية والنقلية
 (قوله وموضوعه ذات الإله) أي موضوع هذا العلم ذات الإله من حيث إثبات الصفات السكالية
 والتنزيهية بأن تحمل ذات الإله موضوعاً تحمل عليه الصفات بحيث تحول ذات الإله يجب لها الوجود
 والقسم والقدرة إلى آخرها فيكون المراد بالموضوع للمصطلح عليه عند الناطقة العبر عنه بالمسند إليه
 عند البيانين وبالمبتدا عند النحويين فموضوع كل فن ما يبحث فيه عن عوارض الذاتية وإن كان
 التعبير بالعوارض في هذا الفن تسمحاً إذ المراد منها هنا صفاته تعالى ويستحيل وصفها بالعوارض
 إذ هي من سمات الحوادث وهي مستحيلة على ذاته تعالى وعلى صفاته وقولنا عوارضه أي الأمور التي
 تعرض له وتطرأ عليه كالتعجب والفرح والحزن وغيرها مما يعرض للإنسان وقولنا الذاتية نسبة
 للذات ومعنى كونها ذاتية أنها لازمة للذات بالفعل أو بالقوة لا تنفك عنها فخرج غير الذاتية كحركة
 الأيض بواسطة كونه حيواناً وذلك أن كونه حيواناً خارج عن حقيقته (قوله وقيل الممكنات)
 أي قيل إن موضوع هذا العلم الممكنات من حيث دلالتها على موجدتها واتصافها بالصفات السكالية
 والتنزيهية وبيات كون الممكنات موضوعاً أن تقول الممكنات حادثة وكل حادث له محدث ثم هذا المحدث
 لا بد أن يكون موجوداً قديماً إلى آخر الصفات (قوله وقيل غير ذلك) المراد بهذا الغير المعلومات
 موجودة أو معدومة فيشمل الواجبات والجائزات والمستحيلات بحيث تقول الصفات الواجبة
 نابتة لله وتقول في الجائزات الممكنات حادثة وكل حادث لا بد له من محدث ثم تنقل الكلام إلى
 المحدث من حيث وجوده وقدمه الخ وتقول في المستحيلات النقص مستحيل عليه تعالى وهكذا

وغيته معرفة الله سبحانه وتعالى والفوز بالسعادة الأبدية (تق) أى توفى به (١٩) لما تقدم (والله أرجو) قدم الاسم

وهذا القول الثالث أرجح لأنه يشمل الأقسام الثلاثة ويشمل الموجودات والمعدومات وما يتعلق بالرسول من واجب وجازر ومستحيل ويشمل أيضا السموات من البعث والنشر والحشر وغير ذلك من كل ما أخبر به الصادق المصدوق كذا قرره مؤلفه (قوله وغيته معرفة الخ) أى فله غايتان غاية دنيوية وغاية أخروية (قوله أى توفى) أشار بذلك إلى أن عين الكلمة محذوفة وهى الواو لوقوعها بين عدوتها كما هو معلوم (قوله لما تقدم) أى من تبين الشارح ما احتوت عليه (قوله الاسم الأعظم) أى الذى هو لفظ الجلالة على التحقيق (قوله إذ تقدم الممول الخ) تعليل لما قبله (قوله مرغوب فيه) أى من خير الدنيا والآخرة (قوله وهو مذموم) أى شرعا لأن حكمة الله تعالى اقتضت ترتيب الأشياء على أسبابها فمن أنكر الأسباب فهو جهول (قوله فى قبول العمل) فى زائدة بدليل عطف النفع بالنصب على قبول (قوله الرضا به وعدم رده) هذا المعنى فى حق الحوادث وأما فى حق المولى فعنى رضا به إجابته عليه (قوله هو ضد الضر) أى وهو إيصال الخير للخير والضر إيصال الشر للخير (قوله أى فمن بمعنى باء التعدي (قوله كل من قرأها) بين بهذا ممول النفع وقوله من قرأها أى حفظا وقوله أوطأ لها أى تعلما وقوله أوحصلها أى ملك وقوله أوكتبها أى لنفسه أو غير ذلك ولو بأجرة وهذه الدعوة وإن كانت لمن يتعاطى المنفع الشرح أخرى بذلك لما تقدم أنه دعا لمن يتلقى الشرح بقلب سليم (قوله ويصح أن تكون من ابتدائية) مقابل لجعلها بمعنى الباء والمآل واحد (قوله ثم غفر الزلل) ثم لجرد الإخبار والمطف ولذا فرها بالواو (قوله جمع زلة) ان قلت ان الزلل بفتح الزاى فى الأصل الزلق فى الطين ونحوه فيكون مصدرا لاجما فالأحسن حذف قوله جمع زلة وأما ضبطه بكسر الزاى لجمع زلة بالكسر أيضا لقول ابن مالك ولفعلة فعل (قوله يعنى المعاصى) الأوضح أن يقول يعنى العصيان وفى كلامه استعارة تصريحية بأن يقال شبه الوقوع فى العصيان والمخالفات بالزلق فى الطين ونحوه واستعير اسم المشبه به للمشبه والجامع بينهما القصد فى كل لأن من زلق فى الطين نقص فى الحس ومن عصى الله نقص فى المعنى (قوله وورد فى السمة الخ) أى فى الحديث وأتبع السيئة الحسنة تمحها وفى الحديث ان الله تعالى يضع كفه على عبده يوم القيامة ونحوه بجميع ما وقع منه ثم يقول له هذه ذنوبك سترتها عليك والآن أغفرها لك (قوله والمرجو من سعة كرمه تعالى الأول) أى لما فى الثانى من صعوبة الوقوف بين يدي الله وذكر المساوى له وهو هول عظيم (قوله مباحث هذا الفن) جمع مبحث وهو محل البحث وذلك المحل هو القضايا التى يبحث فيها عن تحصيل العلم المقصود بالذات وأما البحث فهو لغة التفتيش واصطلاحا إثبات المحمولات للموضوعات (قوله تتوقف الخ) اعلم أن معرفة هذه الأقسام الثلاثة لا تسحق مقدمة علم لأن مقدمة العلم تكون عامة فى كل علم كالمبادئ العشرة وإنما تسمى مقدمة كتاب وهى ما قدمت أمام المقصود بالذات لارتباط له بها وانتفاع بها فيه لأن أقسام الحكم العقلى مخصوصة بالكتب المؤلفة فى هذا الفن (قوله حكم العقل) نسبته للعقل من نسبة الشيء لآلته أى فالحكم آله العقل والحاكم هو النفس فقول الشارح والحاكم به اما العقل الخ فيه تسمح بل الحاكم النفس بواسطة ذلك وتفيد الحكم بالعقل لإخراج الحكم الشرعى والعادى فانهما لا ينحصران فى الأمور الثلاثة المذكورة وإنما اقتصر المصنف كغيره من المتكلمين على الحكم العقلى لأن مباحث هذا الفن لا تخرج عنه وإنما ذكر الشارح الشرعى لأن أصل التكليف به معرفة وغيرها وأدلة بعض الصفات كذلك كالسمع والبصر والكلام وذكر العادى تنميا للأقسام (قوله يدل عليه) أى على خصوص تقديره ثلاثة (قوله استثنائية) أى استثنافا بياننا لوقوعها فى جواب

الأعظم لإفادة الاختصاص إذ تقدم الممول يفيد ذلك أى لا أرجو إلا الله تعالى والرجاء تعلق القلب بحصول مرغوب فيه فى المستقبل مع الأخذ فى الأسباب وهو معدود شرعا فان لم يأخذ فى الأسباب فطمع وهو مذموم شرعا (فى قبول العمل) الذى منه تأليف هذه العقيدة وقبول الشيء الرضا به وعدم رده (و) أرجوه تعالى (النفع) هو ضد الضر (منها) أى من هذه العقيدة أى بها أى أرجوه تعالى أن ينفع بها كل من قرأها أوطأ لها وحصلها أوكتبها ويصح أن تكون من ابتدائية وهى ومجرورها حال من النفع أى حال كون النفع حاصلًا وناشئا منها (ثم) أى وأرجوه (غفر) أى ستر (الزلل) جمع زلة بالتفتح مصدر زل بفتح الزاى أيضا يزل بكسرهما يعنى المعاصى وسترها صادق بمحوها من الصحف وعدم المؤاخذه بها وإن كانت موجودة فيها وورد فى السنة ما يدل لكل والرجو من سعة كرمه تعالى الأول ولما كانت مباحث هذا

الفن تتوقف على معرفة أقسام الحكم العقلى الثلاثة أعنى الوجوب والاستحالة والجواز بدأ ببيانها فقال (أقسام حكم العقل) مبتدأ خبره محذوف أى ثلاثة يدل عليه قوله الآتى ثالث الأقسام وجملة هى الوجوب الخ استثنائية لبيان الأقسام وصح أن تكون هى الخبر والأقسام

سؤال مقدر تقديره ما هي (قوله جمع قسم بكسر فسكون) احتراز به عن الفتح مع السكون فانه مصدر قسم والتقسيم أبلغ منه إذ الأول صادق يجعل الشيء قسمين والثاني نص في الكثرة وأما القسم بفتحين فهو الحلف واليمين (قوله تحت كل) أي كالحصير اندرج تحته الحيط والسمر وقوله أوكلى كالإنسان اندرج تحته زيد وعمرو وبكر (قوله متركب من جوهرين فأكثر) أي مثل الحصير وذات الشخص (قوله ماصدق على كثير) أي متفق الحقيقة أو مختلفها فيشمل الجنس والنوع وغيرها نحو حيوان وإنسان وناطق وضاحك وماش (قوله ويسمى الندرج الخ) أي في اصطلاح الناطقة (قوله ويسمى مورد القصة) أي محل ورودها وهو منشأ الأقسام (قوله والتفصيل) عطف تفسير (قوله صحة انحلاله) أي تفصيله بأن تحمل الحصير إلى حيط وممر بحيث يكون كل منهما على حدته (قوله وعدم صحة الخ) معطوف على صحة أي لا يصح الاخبار بالقسم عن أحد الأقسام فلا تقول الحيط حصير ولا اليد أو الرجل إنسان مثلاً (قوله نحو زيد إنسان) أي فزيد مثلاً جزئياً من جزئيات الإنسان لاجزه (قوله والحكم اما شرعي) أي من حيث هو (قوله خطاب الله) أي كلامه تعالى المخاطب به من اطلاق المصدر وإرادة اسم المفعول وليس باقياً على مصدرية من أنه توجيه الكلام إلى مخاطب لعدم صحته هنا لأنه تعريف للأزلي وهذا كالجنس فيدخل فيه كلامه تعالى المتعلق بغير أفعال المكلفين كالتعلق بذواتهم والتعلق بذاته تعالى وصفاته وأفعاله وقوله المتعلق بأفعال المكلفين كالفصل خرج به المتعلق بغير أفعالهم فلا يسمى حكماً شرعياً والمراد تعلق دلالة لا تعلق تأثير ولا انكشاف وقوله بالطلب الباء للملابسة متعلقة بمخاطب من ملابسة ما هو كالكلى لما هو كجزئيه والطلب شامل لأقسامه الأربعة إذ هو اما طلب فعل أو ترك وفي كل اما جازم أو غير جازم وقوله أو الإباحة معطوف على الطلب وقوله والوضع لهما معطوف على الإباحة والضمير في لهما عائد على الطلب والإباحة والوضع جعل الشيء شرطاً أو سبباً أو مانعاً أو مهيئاً أو فاسداً وحدودها مشهورة فمثال السبب بالنسبة للصلاة دخول الوقت والشرط كالطهارة والمانع كالحيض والصحة موافقتها الشرع باستيفاء الشروط وانتفاء الموانع والفساد ضده فتحصل أن الشرعي أقسامه عشرة خمسة تكليفية وخمسة وضعية (قوله وأما غيره) مقابل قوله اما شرعي (قوله وهو إثبات الخ) اعلم أن الحكم له اطلاقات منها خطاب الله ومنها النسبة الحكيمة كشبوت القيام لزيد في زيد قائم ومنها المحكوم عليه كزيد في المثال ومنها المحكوم به كالقيام في المثال ومنها إثبات أمر وهو المراد هنا فقوله إثبات أمر لأمر كإثبات القيام لزيد في زيد قائم (قوله أو نفيه عنه) أي عن أمر والتبادر أن الضمير في نفيه عائد على الأمر للتقيد بالإثبات وحيث فلا يشمل التعريف ما إذا نفي أمر من أول وهلة من غير تقدم إثبات كأن تقول ابتداء زيد ليس بقائم والجواب أن الضمير عائد على الأمر لا بالتقيد المتقدم وليس من قبيل عندي درهم ونصفه لأن قوله ونصفه لا يصح عوده على الدرهم السابق ولا على مطلق الدرهم الصادق بالأول كاهنا وإعمايين فيه عود الضمير لدرهم آخر غير السابق وأو في التعريف ليست للشك لأنها لا تدخل في التعريف رسماً كان أو حداً لأن الشك لا يجمع التصور جزماً الذي هو المقصود من التعريف وإعماهى للتويع وأو التي للتويع تدخل في الرسم دون الحد لأنه يلزم على دخولها في الحد كون الفصل مساوياً لماهيته وأخص منها لأن الفصل الواقع في الحد مساوياً لماهيته قطعاً حيث ذكر فصل آخر يقوم مقامه توجد معه الماهية لزم أن تكون الماهية أعم منه والقرض مساواته لها (قوله والحاكم به) أي بالحكم لا بالمعنى المذكور كاهو ظاهر بل بمعنى المحكوم به ففيه استخدام ويصح أن يكون الضمير عائداً على الأمر أي والحاكم بالأمر الثابت لغيره وهو المحكوم به (قوله اما العقل) فيه مجاز عقلي لأن الحاكم النفس كما علمت

جمع قسم بكسر فسكون وهو ما اندرج مع غيره تحت كل أوكلى والكل متركب من جوهرين فأكثر والكل ماصدق على كثير ويسمى الندرج تحت الكل جزءاً وبضاً والندرج تحت الكل جزئياً ويسمى مورد القصة وهو الكل أو الكل ماصدق فسكون فكسر والتقسيم التمييز والتفصيل أي جعل الشيء أقساماً وعلامة تقسيم الكل إلى أجزائه صحة انحلاله إلى الأجزاء التي تركب منها وعدم صحة حمل القسم على الأقسام وعلامة تقسيم الكل إلى جزئياته صحة حمل القسم على كل من الأقسام نحو زيد إنسان وعمرو إنسان والحكم اما شرعي وهو خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالطلب أو الإباحة أو الوضع وإما غيره وهو إثبات أمر أو نفيه عنه والحاكم به إما العقل

واما العادة فان كانت العادة فسادى والحكم العادى اثبات امر لأمر أوتيه (٢١) عنه بواسطة التكرار بينهما على

(قوله وإما العادة) هي ما اعتاده الناس وفيه مجاز الحذف أى أهلها أو مجاز عقلى وإلا فالعادة ليست حاككة وإنما الحاكم أهلها (قوله والحكم العادى اثبات امر لأمر) المراد به هنا إدراك ثبوت المحمول للموضوع أوتيه عنه الأمر الأول هو المحمول والثانى هو الموضوع فالصور أربع وربط وجود بوجود كربط وجود الشبع بوجود الأكل وربط عدم بعدم كربط عدم الشبع بعدم الأكل وربط وجود بعدم كربط وجود الجوع بعدم الأكل وربط عدم بوجود كربط عدم الجوع بالأكل (قوله بواسطة التكرار) الإضافة للبيان والباء بمعنى مع والتكرار يتحقق بمرتين فإذا قيل اللحم الضانى يركى الفهم فإن تكرر ذلك مرتين فهو حكم عادى وأما إن حصل مرة فلا يقال له حكم عادى (قوله على الحسن) متعلق بتكرار والمراد بالحسن ما يشمل الظاهرى والباطنى فربط الاحراق بالنار أى اقترانها بتكرار على الحسن الظاهرى وربط الجوع بعدم الأكل بتكرار على الحسن الباطنى وهو المسمى بالوجدان . فان قلت كيف يحس العدم . قلت إنه يحس باعتبار إضافته للوجود (قوله وإنما غاية مادلت عليه العادة الخ) أى إن غاية ما تفيد العادة الاقتران بين النار والاحراق ولم يفد تأثيرها هى أو غيرها فيه فتعيين المؤثر فى الاحراق لم يستفد من العادة هذا كلامه وبحث فيه بل الذى يستفاد من العادة هو ثبوت الاحراق للنار وكون ذلك من حيث إن النار سبب فيه أو مؤثرة فيه ففى آخر فأهل السنة يقولون ثبوت الاحراق لها من حيث إنها سبب وغيرهم يقولون من حيث إنها مؤثرة (قوله ولا منها يتلقى الخ) أى لأنه لا يتلقى ولا يستفاد علم الفاعل حقيقة من العادة بل غاية ما يتلقى منها هو ما قدمناه من الاقتران بين الأمرين على ما ذكره (قوله وسيأتى فى عقد الوجدانية) أى عند قوله : فالتأثير ليس إلا * للواحد القهار جل وعلا . الخ (قوله وهو اثبات امر لأمر) أى لزوما أو غير لزوم فالأول كاثبات الواجبات لله والثانى كاثبات خلق الخير والشر لله فإنه جائز فى حقه تعالى لا لازم له وقوله أوتيه عنه إما لزوما أيضا أو غير لزوم فالأول ككنى النقص عن الله والثانى ككنى إثابة العاصى عن الله (قوله من غير توقف على تكرار) أى فإذا حكم بأن شرب التهوية أو أكل الضأن يركى الفهم حين استعماله لذلك أول مرة كان ذلك الحكم عقليا وأما إذا حكم بذلك بعد استعماله مرتين فأكثر كان الحكم عاديا (قوله سر روحانى) أى من قبيل الأرواح التى هى أجسام لطيفة جوهرية لا عرضية كما هو الحق الذى تدل عليه الأخبار الصحيحة من أن الأرواح أجسام لطيفة تبقى بعد فناء جسدتها وتذهب وتبقى فاما فى عليين وإما فى سجين ومعنى كون العقل من قبيل الأرواح أنه من الأمور الملكوتية (قوله ومحل القاب) أى ولا استحالة فى حلول جوهر فى جوهر إذا كانا لطيفين أو أحدهما والمراد بالقاب هنا اللحمة الصورية الشكل ويطلق أيضا على نفس العقل كما فى قوله تعالى إنا كان له قاب (قوله وهذا هو الصحيح) اسم الإشارة عائد على جميع ما قبله من أنه جوهر وأن محله القاب ومن أن ابتداءه من نفخ الروح فيه ومن أن أول كماله البلوغ (قوله وقيل هو قوة للنفس) هو معنى قولهم النفس الناطقة أى المتفكرة بالقوة (قوله معدة) اسم مفعول أى مهياة (قوله أى الاعتقادات) أى المسائل التى شأنها أن تعتقد (قوله وقيل هو من قبيل العلوم) أى بدليل أن الحيوان الذى لا علم عنده كالفرس والحمار لا عقل عنده (قوله هو بعض العلوم الضرورية) أى كلها لأن العلوم الضرورية كثيرة منتشرة فى سائر العقلاء فى جميع الأمكنة ومن العلوم أن هناك علوما ضرورية عند بعض العقلاء دون بعض فلو أريد جميع الضروريات للزم أن بعض العقلاء الذى لم يعرف بعضها ليس بعقل وليس كذلك

الحسن كاثبات أن النار محرقة وأن الطعام يشبع وليس المراد من هذا أن النار مثلا هى للمؤثرة إذ التأثير لادلالة للعادة عليه أصلا وإنما غاية مادلت عليه العادة الربط بين أمرين أما تعيين فاعل ذلك فليس للعادة فيه مدخل ولا منها يتلقى علم ذلك كما قاله الإمام السنوسى رحمه الله تعالى وسيأتى فى عقد الوجدانية ما يتعلق باعتقاد ذلك . وإن كانت العقل فقل وهو اثبات امر لأمر أوتيه عنه من غير توقف على تكرار ولا استناد إلى شرع وخرج بهذا القيد الأخير حكم الفقيه المستند إلى الشرع كاثبات الوجوب للصلاة المستند إلى خطاب الله تعالى فخرج بقوله حكم العقل الحكم الشرعى والعادى والعقل سر روحانى تدرك به النفس العلوم الضرورية والنظرية ومحل القلب ونوره فى السماع وابتداءه من حين نفخ الروح فى الجنين وأول كماله البلوغ ولذا كان التكليف بالبلوغ هذا هو الصحيح الذى عليه مالك والشافعى رضى

الله عنهما وهو مراد من قال هو لطيفة ربانية تدرك به النفس الخ وقيل هو قوة للنفس معدة لا كتاب الآراء أى الاعتقادات وقيل هو من قبيل العلوم قال القاضى هو بعض العلوم الضرورية

وهو العلم بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات وجواز الجائزات ومجاري العادات كالعلم بوجوب افتقار الأثر إلى المؤثر والعلم باستحالة اجتماع الضدين وارتفاع التقيضين وهذا تفسير لقول من قال هو العلم ببعض الضروريات وعلى هذين القولين فهم من قبيل العرض وقوله (لا محالة) أي لا محول ولا انفكاك عن كونها ثلاثة يعني أنها ثلاثة لأقل ولا أكثر هذا على الإعراب الأول وأما على الثاني فالمعنى أنها هي هذه بينما لا غيرها (هي الوجوب) أي وما عطف عليه وهو عدم قبول الانتفاء (ثم الاستحالة) بالدرج للوزن وهي عدم قبول الثبوت (ثم الجواز) وهو (٢٢) (ثالث الأقسام) وهي قبول الثبوت والانتفاء وستنضح معانيها زيادة

(قوله وهو العلم بوجوب الواجبات الخ) والمراد العلم بأن هناك أمورا لا بد منها ولا انفكاك عنها وبأن هناك أمورا آخر لا تأتي ولا تقع وأن هناك أمورا يصح وقوعها وعدم وقوعها وإلا خرج كثير من الناس الذين لا يعرفون حقيقة الواجب والمستحيل والجائز عن كونهم عقلاء ولا قائل به (قوله ومجاري العادات) أي وكالعلم بالأمور التي جرت بها العادة بين الناس من أن النار محرقة والأكل مشبع والماء حارو (قوله وهذا) أي قول القاضي وقوله وعلى هذين القولين أي القول بأنه قوة للنفس والقول بأنه من قبيل العلوم (قوله هذا على الإعراب الأول) أي وهو كون أقسام مبتدأ خبره محذوف وقوله وأما على الثاني أي وهو كون الخبر جملة هي الوجوب فقوله لا محالة مقدمة من تأخير لأن محله بمد قوله ثم الجواز ثالث الأقسام (قوله أي وما عطف عليه) أي فيكون لاحظ المطف قبل الإخبار فصح الإخبار عن ضمير الجمع وهو لفظ هي فانه عائد على الأقسام (قوله وهو عدم قبول الانتفاء) أي وحينئذ فالوجوب صفة سلبية وكذا الاستحالة بخلاف الجواز فانه صفة ثبوتية أي اعتبارية (قوله لمجرد الترتيب في الذكر) أي في الواقع إذ رتبة الجواز التقدم على الاستحالة إذ هو أشرف منها والوجوب أشرف منه (قوله والتدرج في مدارج الارتقاء) أي الصعود بذكر ما هو الأول فالأولى أي فذكر الوجوب أولا لأنه أشرف الثلاثة ثم ثنى بالاستحالة وقدمها على الجواز لأن الأولى تقديمها عليه لكونها ضد الوجوب وال ضد أقرب خطورا بالبال من غيره وآخر الجواز لكونه مركبا ومدلول الاستحالة بسبطا والمركب مؤخر عن البسيط لكون البسيط جزء للمركب والمركب مؤخر عن جزئه (قوله لأنه لا يصح حمله) أي الإخبار به عن كل منهما (قوله والحاصل) أي حاصل السؤال الوارد مع زيادة بيان وتوضيح (قوله أما إدراك وقوع النسبة الخ) أي وهو المعبر عنه بالتصديق (قوله قلت) أي في الجواب عن هذا السؤال وقوله ان في عبارتهم فيه إشارة إلى أن هذه العبارة للتقدمين وليست مبتكرة من عنده أي وحيث كانت لم يفتني تأويلها بوجه ينفي عنها ورود السؤال لاردها من أصلها أدباً معهم (قوله والمراد الخ) بيان لتأويلها (قوله ان كل ما حكم به العقل) أي متعلق ما حكم به العقل لا يخرج عن اتصافه بواحد من الثلاثة وذلك إذا قلت الله قادر فالذي حكم به العقل هو ثبوت القدرة لله وهذا الثبوت ليس واحداً من الثلاثة وإنما الذي منها وصف هذا الثبوت وهو الوجوب وكذا الباقي (قوله من إثبات أونق) أي إثبات شيء أونق شيء أونق شيء (قوله لا يخرج عن اتصافه بواحد الخ) أي لأنه إما أن لا يقبل الانتفاء فهو الوجوب أو لا يقبل الثبوت فهو المستحيل أو يقبلها فهو الجواز ولأربع لها (قوله حق معرفتها) دفع به ما يرد عليه من أنه لا فائدة في قولك فافهم هذه الأقسام الثلاثة بعد ذكرها وعددها (قوله بفتح الميم) احتشز به عن كسرهما إذ معناه التفهم وليس مراداً هنا (قوله وواجب)

إيضاح في تعريف الواجب والمستحيل والجائز وكذا ثم هنا وفي سائر ما يأتي لمجرد الترتيب في الذكر والتدرج في مدارج الارتقاء بذكر ما هو الأول فالأولى دون اعتبار تراخ بين التعاطفين ولا جديفة في الزمان . فان قلت تقسيم الحكم العقلي إلى الوجوب والاستحالة والجواز لا يصح أن يكون من تقسيم الكل إلى أجزاء إذ لا ينحل الحكم العقلي إليها ولا من تقسيم الكل إلى جزئياته لأنه لا يصح حمله على كل منها إذ لا شيء منها يحكم عقلي لما من من تفسير الحكم بإثبات أمر لأمر أو نفيه عنه . والحاصل أنا لان لم أنها أقسام للحكم لأن الحكم إما إدراك وقوع النسبة أو لا وقوعها فيكون كيفية وصفة للنفس كما هو التحقيق

الأحسن

وأما اجتماع أو انتزاع فيكون فعلا من أفعال النفس وأيا ما كان فهو بسيط فلا يكون

مركبا حتى يكون من الأول وليست هذه جزئياته حتى يكون من الثاني . قلت ان في عباراتهم هذه مسامحة والمراد أن كل ما حكم به العقل من إثبات أونق لا يخرج عن اتصافه بواحد من هذه الثلاثة فلما كان لا يخرج عن اتصافه بها جعلوها أقساما له تجوزا (فانهم) أي اعرف هذه الأقسام الثلاثة حق معرفتها لأن على معرفتها مدار الإيمان بالله تعالى وبرسوله عليهم الصلاة والسلام (منحت) أي أعطيت أي أعطاك الله تعالى (لدة) أي حلاوة (الأنفهام) بفتح الميم جمع فهم وهو الإدراك أي العلم والمعرفة فان من أعطى لذة العلوم وللطرف تبدأ على خيرى الدنيا والآخرة (وواجب شرعا) أي وجوب شرع

حسن أنه خبر مقدم ومعرفة مبتدأ مؤخر ويصح إعرابه مبتدأ ومعرفة فاعل سد مسد الخبر بناء على مذهب من لا يشترط اعتماد الوصف (قوله مقامه) بضم الميم لأنه من أقام الرباعى وأما إن كان مصدر الثلاثى فيقال بفتح الليم يقال قام زيد مقام عمرو (قوله على أنه مفعول مطلق) ويصح أن يكون منصوبا على التمييز أى من جهة الشرع ولا يصح نصبه على نزع الخافض لأنه سماعى (قوله أى الشارع) أشار بذلك إلى أنه من باب زيد عدل والمراد بالشارع الله حقيقة والنبي مجازا (قوله خلافا للمعتزلة الخ) أى وهم فى ذلك فرقان فرقة تقول معرفة الله واجبة بالقل والرسل مؤكدون بالقل وهؤلاء فساق وفرقة تقول لا يحتاج للرسل فأرسالهم عبث وهؤلاء كفار (قوله من الثقلين) سموا بذلك لكونهم يتقنون بالتكليف أو مثقلون الأرض فهو اسم مفعول أو اسم فاعل (قوله الإنسان والجن) أى خاصة وأما الثلاثية فليسوا مكلفين بالمعرفة إذ هى ضرورية فى حتم كالنفس (قوله الزام مافيه كلفة) أى فلا كالواجب أو تركا كالحرام (قوله طلب مافيه كلفة) أى فلا أو تركا جازما أولا (قوله فلا تكليف بالندوب والكروه) أى وإن كانا مطلوبين (قوله على الأول الصحيح) أى وعليه فالصبي غير مكلف (قوله بخلاف الثانى) أى وهو طلب مافيه كلفة فالندوب والكروه مكلف بهما وعليه فالصبي مكلف وقوله فى تعريف المكلف البالغ العاقل إما على القول الأول أو تعريف للمكلف الكامل (قوله وللمكلف البالغ العاقل) هذا تعريف للمكلف من الإنسان وأما الجن فهم مكلفون من حين الخلقة (قوله البالغ) أى وأما الصبي فليس مكلفا . إن قلت إن ردة الصبي وإسلامه مجبران عند المالكية فما معنى اشتراط البلوغ . أجيب بأن اعتبار ردة وإسلامه بالنظر لاجراء الأحكام الدينية عليه كتخصيه وتكفينه والصلاة عليه واره ونحو ذلك (قوله الذى بلغته الدعوة) أى وأما من لم يبلغ الدعوة فليس مكلفا ويؤخذ منه أن أهل الفترة ناجون ولو غيروا وبدلوا لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبث رسولا وما ورد من تعذيب بعض أهل الفترة كقائم الطائي وامرئ القيس فلما رواية آحاد وهى لا تمارض الدليل القطعى وعلى تسليم أنه ليس رواية آحاد فتعذيبهم لحكمة يلها الله تعالى ومن جملة أهل الفترة أبواه صلى الله عليه وسلم على أنه ورد إحياء أبويه وإحيائهما به صلى الله عليه وسلم كما قال الحافظ المشقى :

حبا الله النبي مزيد فضل على فضل وكان به رءوفا فأحيأ أمه وحكنا أباه
لايمان به فضلا منيفا فلم فالتقديم بذا قدیر وإن كان الحديث به ضعيفا

(قوله الل بالمتزلة) أى علوا مضويا وهو التنزه عن القائص والانصاف بالكالات لاحيا لاستحقاقه فى حقه تعالى والمراد بالمتزلة الرتبة للعبودية (قوله بمعنى واحد) أى وعليه فقدم اتصافه تعالى بالمعرفة إما لعدم ورودها أولا بهامها سبق الجهل وقوله على الصحيح مقابلة أن للمعرفة أخص من العلم لثقلها بالبساط والجزيئات وتعلقه بالبساط والركبات والجزيئات والكميات وعليه فقدم اتصافه تعالى بالمعرفة ظاهر لقصورها (قوله وهو الإدراك) جنس يشمل الجازم وغيره وقوله الجازم فصل مخرج لغير الجازم كالظن والشك والوهم وقوله للطابق للواقع أى للطابق منطلقه وهو النسبة والمعنى مطابقة النسبة لما فى الواقع وليس للراد أن الجزم هو للطابق (قوله فشمع الضرورى والنظرى الخ) أى يعمل قوله لموجب العلم الضرورى وهو ما كان بالوجدانيات والحواس والنظرى وهو ما كان عن دليل لمعرفة الله تعالى تكون ضرورة لأهل الكشف والبصيرة النيرة ونظيرة لأهل الدليل (قوله الظن) أى وأولئك والوهم (قوله الاعتقاد الفاسد) أى وهو للمسمى بالجهل للركب (قوله أوحى) أى ظاهرى بأحدى الحواس الخمس السمع والبصر والشم واللس والذوق (قوله أو وجدان)

خفف الضاف وأقيم للضاف إليه مقامه فانصبب اتصافه فهو منصوب على أنه مفعول مطلق أى وجوبا مستغاد من الشرع أى الشارع ، بين أنه يجب وجوبا شرعيا خلافا للمعتزلة القائلين إن معرفة الله تعالى واجبة بالقل (على المكلف) من الثقلين الإنسان والجن والتكليف الزام مافيه كلفة وقيل طلب مافيه كلفة فلا تكليف بالندوب والكروه على الأول الصحيح بخلاف الثانى ولا تكليف بالمباح اضلا والمكلف البالغ العاقل الذى بلغته الدعوة (معرفة الله تعالى) بالمتزلة، والمعرفة والعلم بمعنى واحد على الصحيح وهو الإدراك الجازم للطابق للواقع لموجب فشمع الضرورى والنظرى وخرج بقيد الجازم الظن وبالمطابق الاعتقاد الفاسد كاعتقاد الفيلسوف قدم العلم وبقوله لموجب بكسر الجيم أى مقتضى من دليل أوحى أو وجدان الاعتقاد الصحيح

المعدين والذي يكفي في المعرفة الدليل الجلي اتفاقا وهو المسجوز عن تفصيله وحل الشبه عنه كأن يعرف وجوده تعالى بكونه خالقا للعالم وأما التفصيل وهو القدور فيه على ما ذكر فلا يجب علينا بل وجوبا كفاثيا لصون الدين بدفع الخصوم وأما التقليد وهو الأخذ بقول الغير من غير حجة أي الاعتقاد الجازم المتمسك فيه بمجرد قول الغير فقد اختلف فيه قليل إنه يكفي في عقائد الإيمان وهو الصحيح فإيمان المقلد صحيح وعليه فهل يجب النظر فيكون مع حجة إيمانه ماصيا بترك النظر الموصول للمعرفة وهو الصحيح كما يفهم من قولنا معرفة الله أولا بل هو شرط كمال وقيل لا يكفي فالمقلد كافر وقيل يكفي إن قلنا القرآن والسنة القطعية وفيه نظر وذهب بعضهم إلى تحريم النظر لأنه مظنة الوثوق في الشبه والضلال وليس جسيء واعلم أن المعرفة هي أول واجب على المكلف إذ جميع الواجبات متوقفة عليها وقوله (فاعرف) أي اعرف أنها واجبة بالشرع لا بالقل خلافا للمعزلة . ولما كانت معرفة الله تعالى

أي وهو الحسن الباطني كادراك الجوع والشبع والحب والبغض (قوله كاعتقاد سنية صلاة العبد) أي مجردا عن دليل وإلا فهو معرفة وأما اعتقاد مشروعيها وطلبها فهو ضروري لتواريه بين العام والخاص (قوله كأن يعرف وجوده تعالى) أي وباقي صفاته (قوله على ما ذكر) وهو تفصيله وحل شبهه (قوله لصون الدين) علة لكونه واجبا كفاثيا (قوله بدفع الخصوم) متعلق بقوله صون الدين والمراد بالدفع الرد والإبطال (قوله وأما التقليد) جواب عن سؤال مقدر حاصله قد ذكرت المعرفة وما يتعلق بها فهل يكفي بالتقليد أولا فأجاب بما ذكر (قوله بقول الغير) أي وهو غير معصوم وأما سماع المعصوم في حال حياته فلا يسمى تقليدا بل هو معرفة وتحقيق فيفيد العلم الضروري (قوله أي الاعتقاد الجازم) أي بحيث لو رجع مقلده لا يرجع (قوله فقد اختلف فيه) أي على ستة أقوال ذكر الشرح منها خمسة وترك سادسا وهو عصيانه بترك النظر إن كان فيه أهليته وإفلا يعصى وهو المعتمد (قوله فإيمان المقلد صحيح) أي خلافا لأبي هاشم الجبائي القائل بأنه كافر وكل هذا بالنظر لما عند الله في الآخرة وأما في الدنيا فمن نطق بالشهادتين فهو مسلم اتفاقا تجري عليه أحكام المسلمين وقولهم في تعريف الإيمان هو حديث النفس التابع للمعرفة محمول على الإيمان الكامل وأما تعريف أصل الإيمان فهو حديث النفس التابع للاعتقاد الجازم فيشمل التقليد (قوله وعليه) أي على القول بكفاية التقليد في عقائد الإيمان (قوله فهل يجب النظر) أي وجوب الفروع سواء كان فيه أهلية النظر أم لا بناء على أن كل مكلف فيه أهلية الدليل الجلي (قوله أولا) أي أولا يجب النظر (قوله فالمقلد كافر) أي بناء على أن المعرفة واجبة وجوب الأصول وهذا القول لأبي هاشم الجبائي من المعزلة وذكره السنوسي في كبراه وهو ضعيف (قوله وفيه نظر) أي لأن مجرد تقليد ظاهر الكتاب والسنة من أصول الكفر كتقليد بد الله فوق أيديهم وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله على العرش استوى وتقليد ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا (قوله وليس بشيء) أي لأن بالنظر ينتقل الشخص من التقليد إلى المعرفة فهو يزيل الشبه فكيف يوقع فيها ولورود الأمر به قال الغزالي أسرفت طائفة بتكفير عموم المسلمين وزعموا أن من لم يعرف العقائد الشرعية بالأدلة التي حرروها فهو كافر فضيقوا رحمة الله الواسعة وجعلوا الجنة مختصة بجماعة يسيرة من المتكلمين انتهى صحيحى وقال ابن العربي أقسام الإيمان خمسة إيمان تقليد وهو من أخذ العقائد عن شيخ وجزم بها من غير معرفة دليل وإيمان علم وهو معرفة العقائد بأدلتها وهذا من أهل علم اليقين وكلا القسمين صاحبهما محبوب وإيمان عيان وهو معرفة الله بمراقبة القلب فلا يريب ربه عن خاطره طرفة عين بل هيته في قلبه كأنه يراه وهو مقام المراقبة وعين اليقين وإيمان حق وهو رؤية الله بقلبه وهو معنى قولهم العارف يرى الله في كل شيء وهو مقام المشاهدة وحق اليقين وصاحب هذا المقام والذي قبله يستدل بالحق على الخلق وإيمان حقيقة وهو الفناء بالله عما سواه والسكر بحبه فلا يشهد إلا إياه كن غرق في بحر ولم ير له ساحلا وهذا ليس له دليل ولا مدلول فالواجب على الشخص أحد القسمين الأولين وأما الثلاثة الأخر فعلوم ربانية يغنى بها من يشاء (قوله هي أول واجب على المكلف) أي ذكر أو أثنى حرا أو عبدا إنسيا أو جنيا وهذا هو الحق ولذا اقتصر عليه ومقابله أقوال قيل النظر وقيل أول جزء منه وقيل القصد إليه وقيل الشك وهو لأبي هاشم الجبائي رئيس المعزلة وقيل النطق بالشهادتين وقيل التقليد وقيل أحد أمرين التقليد أو للمعرفة وقيل التفرغ للنظر بمعنى ترك الشواغل وقيل اعتقاد وجوب النظر وقيل الإيمان (قوله واجبة بالشرع) أي إن وجوب المعرفة لم يدرك إلا من الشرع ولم يعلم إلا منه فلا حكم قبل الشرع أصلا لأصليا ولا فرعيا (قوله لا معرفة حقيقة الذات العلية الخ) لأنها ليست من الواجبات فضلا عن كونها بل لا تعرف لأحد ولو ارتفعت درجته

وان أمكنت معرفتها عقلا كذا قيل والأصح أنها لا تجوز عقلا كما لا تجوز شرعا كما في شرح التكبرى
عن الامام الغزالي فان الحادث يقصر بالطبع عن عظيم هذا المقام قال الشريف للقدس في مفاتيح
الكنوز : ظننت جهلا بأن الله يدركه نواقب الفكر أو تدبره إيقانا
أو العقول أحاطت به بديتها أو هل أقامت به لولاه برهانا
الله أعظم قدرا أن يحيط به علم وعقل ورأى جل سلطانا
هذا اعتقادي فان قصرت في عملي فأسأل الله توفيقا وغفرانا

وفي الحديث «إن الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الأبصار وإن الملائكة الأعلى يطلبونه كاتطلبونه»
وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه
لا يحيط به الفكرة» . وسئل أبو بكر الصديق بم عرفتم ربك ؟ قال عرفتم ربى ربى ولولا ربى
ما عرفتم ربى ، قيل له هل يتأتى لبشر أن يدركه ؟ فقال العجز عن الإدراك إدراك . وسئل طي بن أبي
طالب بم عرفتم ربك ؟ قال عرفته بما عرفنى به نفسه لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس ولا يشبه
بالناس قريب في بعده بعيد في قربه فوق كل شيء ولا يقال تحته شيء وأمام كل شيء ولا يقال أمامه شيء
وهو في كل شيء لا كشئ في شيء فسبحان من هو كذا ولا هكذا أحده سواء . وفي الحديث «إن الله
خلق خلقه في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور هدى ومن أخطأ ذلك النور ضل»
أى لمعرفة المبدى ربه نور من الله يقذفه في قلبه فيدرك بذلك أسرار ملكه وشاهد غيب ملكوته ويلاحظ
صفاته وهذا معنى قوله تعالى - الله نور السموات والأرض - أى منورها ومنور قلوب المؤمنين فيهما
وسمى الحق ذاته نورا لأن النور هو الضياء المظهر للأشياء فإذا سمى ما يظهر غيره بالإضافة إلى الإدراك
نورا فلأن يسمى من يظهر الأشياء من المدم إلى الوجود بالإيجاد أولى بل هو نور النور لأنه مظهر
لكل نور مثل نوره أى نور الله في قلب المؤمن كشكاة المشكاة كوة غير نافذة فشب صدره بالمشكاة
وشبه قلبه في صدره بالقنديل في المشكاة وشبه معرفته بالمصباح في القنديل وشبه القنديل الذى هو قلبه
بالسكوك الدرى المضيء وشبه إمداده بالمعرفة بالزيت الصافى الذى يمد السراج في الاشتغال وقد أطلق
سيد الصوفية الجنيد القول بأنه لا يعرف الله إلا الله وقال العارفون سبحانه من كان عين العلم به عين الجهل به
وعين الجهل به عين العلم به وسبحان من يعرف بأنه لا يعرف . وسئل بعض العلماء عن الله تعالى فقال
ان سألت عن أسمائه فقد قال وشه الأسماء الحسنى وإن سألت عن صفاته فقد قال قل هو الله أحد إلى
آخر السورة وإن سألت عن أقواله فقد قال إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون
وإن سألت عن أفعاله فقد قال كل يوم هو فى شأن وإن سألت عن نعمته فقد قال تعالى هو الأول
والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وإن سألت عن ذاته فقد قال ليس كمثله شيء (قوله
ولمدم تكليفنا بذلك) عطف علة على معلول كذا قرره الشرح ولعل الأظهر أنه عطف معلول على علة
(قوله إلا أن للمنى الخ) وجه ذلك أن ما بعد أى التفسيرية يكون عطف بيان لما قبله وما قبله مصدر
صرح فيجب تأويل هذا بمصدر (قوله تسمع) مبتدأ وخبر خبره والابتدأ لا يكون إلا اسما فوجب
تأويله بمصدر وهو مثل يضرب لكل من يرغب فى سماع شيء فإذا رآه زهده (قوله أى الثابت) أى
فيشمل ذاته تعالى وصفاته الوجودية كالانى والىلية والنفسية والعنوية (قوله أى المستحيل) أى
وهو ما لا يقبل الثبوت وقوله كذا أى فى حقه تعالى فيشمل المستحيل أضداد الواجبات المقدمة
(قوله والألف للإطلاق) أى فليست للتثنية بل هى للإطلاق الصوت بالقافية (قوله أى فى الأمر
الحق) أى معدود من أفراد الأمر الكلى المنسوب له تعالى على جهة الثبوت أو الانتفاء أوها فيشمل

ولمدم تكليفنا بذلك
فسر المعرفة بما هو المراد
فقال أى يعرف هو وإن
كان مرفوعا لتجرده من
ناصب وجازم إلا أن البنى
على تقدير أن الصدرة
نحو: تسمع بالمعبدى خير
من أن تراه ، أى معرفة
الله تعالى هى معرفتك
(الواجب) أى الثابت
الذى لا يقبل الانتفاء
فى حقه تعالى (والجلا)
كذلك أى المستحيل
والألف للإطلاق (مع)
معرفة (جائز فى حقه)
أى فى الأمر الذى
ينسب إليه تعالى فانهم
وقد حذفه

من الأولين دلالة الثالث عليه كما أشرنا له (و) واجب شرعا على المكاتب (مثل ذا) أي معرفة مثل هذا المذكور من الواجب والمستحيل والجائز أي في مطلق ما ذكر (٢٦) بقطع النظر عن الحقائق والأدلة (في حق رسل الله) بمكان السمع والوزن

(عليهم) بكسر الهمزة (عجة) (الله) تعالى - ثم شرع في تعريف الواجب والمستحيل والجائز التي يجب معرفتها في حق من ذكر ومنه يعرف تعريف الوجوب والاستحالة والجواز وقد قدمه أيضا قال (فالواجب) أي الثابت (العقل) من ذات أوصفة أونسية (ما) أي الأمر الثابت الذي (لم) يقبل (الاستحالة) بالقصر للضرورة أي لا يقبل الزوال (في ذاته) أي بالنظر لذاته لا شيء آخر يخرج ما يتعلق علم الله بوجوده (فإنه) بكسر اللام أي تضرع وأطلب من الله معرفة ما ينفعك وهذا التعريف أخصر وأوضح وأحسن من قولنا ما لا يتصور في العقل عدمه وإن اشترى وهو قسبان ضروري وهو ما لا يتوقف على نظر واستدلال كالتحيز للجرم أي أخذه قدر ذاته من الفراغ - ونظري وهو ما توقف على ما ذكره كالتقدم لله تعالى فكل منهما لا يقبل الانتفاء لذاته (وللتحيز) السين والتاء زائدتان لتأكيد (كل ما) أي أمر من ذات أوصفة أونسية متف (لم يقبل)

الأقسام الثلاثة فهي بمعنى من وقيل إن المراد من الحق الحقيقة أي جائز في حقيقة الله وإضافته للبيان وفي معنى اللام أي جائز لله وكذا يقال في الواجب والمستحيل وقيل إن لفظة حق زائدة وفي معنى اللام أيضا فيرجع لما قبله (قوله من الأولين) أي الذين هما الواجب والمستحيل ولا يظهر الحذف منهما إلا على تفسير الشرح الحق بالأمر الحق المنسوب له تعالى لشموله الأقسام الثلاثة وأما على ما قررناه من أن الحق بمعنى الذات فيظهر الحذف حينئذ تأمل (قوله بقطع النظر عن الحقائق) أي حقائق ما يجب لله وما يستحيل وما يجوز أي بقطع النظر عن عينها وذاتها إذ عين ما يجب لله من التقدم والبقاء الخ وما يستحيل وما يجوز تمتع على الرسل فالتشبيه غير تام بل هو في مطلق واجب ومستحيل وجائز (قوله ومنه) أي من تعريف الواجب الخ (قوله يعرف الخ) أي لأن معرفة المشتق تستلزم معرفة المشتق منه (قوله وقد قدمه أيضا) أي تعريف الوجوب والاستحالة والجواز عند قول للن : * هي الوجوب ثم الاستحالة * الخ (قوله من ذات) أي كذاته تعالى فانها واجبة لا تقبل الانتفاء والزوال وقوله أوصفة أي كوجوده وقدمه وبقائه الخ وقوله ونسبة أي كثبوت القدرة مثلا لله تعالى في قولك الله قادر (قوله فخرج ما يتعلق علم الله بوجوده) أي من العرش فما تحتها فهو بالنظر لذاته يقبل الثبوت والانتفاء وبالنظر لتعلق علم الله بوجوده لا يقبل الانتفاء لكنهم عدوه في الجائز بالنظر لذاته (قوله وهذا التعريف أخصر الخ) أي لكونه أقل حروفا وقوله وأوضح أي لأنه لا يجوز فيه وقوله وأحسن أي لأنه يشمل صفات السلوب والمنوية بخلاف تعريف النسوس فإنه مطول وفيه تجوز حيث أطلق التصور وأريد التصديق وفيه قصور لعدم شموله السلوب والمنوية ومناقشته في شراحه مشهورة (قوله وإن اشترى) الأوول الحال وأن زائدة والمعنى أعرضت عنه في حال شهره لما علمت (قوله بنظر) هولاء التأمل والفكر واصطلاح ترتيب أمور معلومة للتوصل إلى مجهول كترتيب المقدمة الصغرى والكبرى للمعتمدين للتوصل إلى مجهول وهو النتيجة وقوله واستدلال أي إقامة الدليل فيرجع للنظر ويطلق على نفس الدليل (قوله كالتحيز للجرم) التحيز صفة اعتبارية واجب ثبوتها للجرم مادام الجرم لا يقال أن التحيز بالمعنى المذكور لا يجب وجوده لكونه مسبوقا بعدم طاريء ويطرأ بطرأ والجرم وحينئذ فالتحيز للجرم غير صحيح - لأننا نقول إنما مثل به المصنف لثبوت نسبة التحيز للجرم مادام الجرم لا لوجوب وجوده لأنه ليس مراد أو مراده بالجرم ما حل في فراغ سواء كان جها وهو ما تركب من فردين فأكثر أو كان جوهر فردا وهو الجزء الذي لا يتجزأ فالتحيز أي الحلول في حيز لا يختص بالجرم بل يكون للجوهر الفرد أيضا (قوله كالتقدم لله تعالى) أي وباقي الصفات الواجبة. واعلم أن الواجب ما عارضى وأما ذاتي والذاتي أما مطلق وأما مقيد فالواجب العرضي كوجود الممكن الذي يتعلق علم الله بوقوعه وهو بالنظر لذاته جائز لاستواء وجوده وعدمه ولكن عرض له الوجوب لتعلق علم الله بوقوعه والواجب الذاتي المطلق كذات الله وصفاته والواجب الذاتي المقيد كالتحيز للجرم فإنه واجب له مادام بانفيا وكلام المصنف في الواجب الذاتي بقسميه ولذا مثل بالتحيز والتقدم وأما الواجب العرضي فهو من قبيل الجائز كما أفاده الشرح (قوله زائدتان لتأكيد) أي خلافا لمن تكلف أنهما للطلب ولمن قال إن السين والتاء للمطوعة كاستحجر الطين (قوله من ذات) أي كذات الشريك له تعالى وقوله أوصفة أي وجودية أو اعتبارية وقوله أونسية أي كثبوت المجزلة تعالى (قوله من ذات الخ) بيان لأمر وقوله منتف صفة له (قوله وخرج ما يتعلق علم الله بعدم وجوده) أي كجبل من ياقوت وكبحر من زئبق وإيمان أبي جهل فإنه

بالنظر (ضد الأول) أي الواجب لما علمت أن الواجب هو (ضد الأول) أي بالنظر لذاته (الثبوت) فهو (ضد الأول) أي بالنظر لذاته (الثبوت) وهو المتف الذي لا يقبل الانتفاء والمستحيل هو المتف الذي لا يقبل الثبوت وخرج ما يتعلق علم الله بعدم وجوده

وهذا التعريف أخصر وأوضح وأصح من قولنا ما لا يتصور في العقل وجوده وهو قسمان أيضا ضروري كغلو المحرم من الحركة والسكون معا ونظري كالشريك لله تعالى (وكل أمر قابل) في حد ذاته أخذنا مما تقدم (الانتفاء والثبوت) فهو (جائز بلا حقا) وهو أيضا قسمان : ضروري كخصوص الحركة أو السكون للجرم . ونظري ككتابة العاصي وتعذيب المطيع ومنه الشبع عند الأكل والإحراق عند محاسة النار من كل حكم عادي فانه جائز عقلي . والحاصل كما قررر شيخنا أن مثل الإحراق عند محاسة النار ان نظرت إليه من حيث ذاته بقطع النظر عن التكرار فهو حكم عقلي لأنه من الجائز النظري (٢٧) لأن العقل إذا تأمل في وحدانية الله تعالى

وأنه الفاعل المختار المنفرد بالإيجاد والاعدام علم أن الأفعال كلها لله تعالى وحده ولا تأثير لما سواه خلافا لمن غلط وجعلها من الأحكام الواجبة العقلية التي لا يمكن انشكاكها فاستند التأثير لنحو النار إما بالطبع أو بقوة أودعت فيها وان نظرت إليه من حيث تكرره على المحس متى حكما عاديا وقد علمت أن الحركة والسكون للجرم يصح أن يمثل بهما لأنهما الحكم العقلي الثلاثة فالواجب ثبوت أحدهما لا يبينه للجرم والمستحيل تقيدهما معا عنه والجائز ثبوت أحدهما له بالخصوص . فان قلت التعريف للماهية وكل للأفراد فكيف يصح أخذك لفظ كل في تعريف المستحيل والجائز . قلت لفظ كل هنا زائد فارتكبا للضرورة أو أن ما ذكر

بالنظر لذاته بقبل الثبوت والانتفاء وبالنظر لتعلق علم الله بعدم وجوده لا يقبل الثبوت ومعنى قوله خرج أي من تعريف المستحيل ودخل في تعريف الجائز بالنظر لذاته (قوله وهذا التعريف أخصر الخ) أي لأنه أقل حروفا وقوله وأوضح أي لخلو ألفاظه عن المجازات بخلاف قوله لا يتصور في العقل وجوده ففيه المجاز وقوله وأصح أي لأنه لا يرد عليه ما يرد على قوله ما لا يتصور في العقل وجوده مما هو مسطور في كتبهم ، من ذلك أنه لا يشمل صفات الأحوال على القول بها لأنها لا يتصور في العقل وجودها وذلك لأنها ثابتة فقط لا موجودة فهي واسطة بين العدم والوجود فليست موجودة في الخارج ولا معدومة بل هي ثابتة ومن ذلك أيضا أنه يصدق على صفات السلوب لأن مدلولها عدم أمر لا يليق به سبحانه لا يتصور في العقل مع أن صفات السلوب من قبيل الواجب الذي لا يقبل الانتفاء فهي متحققة في الواقع ونفس الأمر لا يصح تقيدها عنه تعالى (قوله ككتابة العاصي وتعذيب المطيع) هذا المثال إنما يتمشى على مذهب أهل السنة من أنه تعالى لا يجب عليه فعل الصلاح والأصلح لعباده بل يجوز ذلك عليه ويجوز عدمه فهو جائز عقلي وإنما عند المعتزلة فيحكمون باستحالة لقولهم بوجوب الصلاح والأصلح (قوله من كل حكم عادي) أي كإلزامه عند الماء والقطع عند السكين ونبات الزرع عند بذر الأرض وجميع ما يحصل عند الأسباب العادية (قوله أن مثل الإحراق) أي من كل أمر عادي اقترن بسببه وخبران محذوف تقديره فيه تفصيل أشار له بقوله ان نظرت الخ (قوله أما بالطبع الخ) أي والقائل بالطبع كافر وبالقوة فاسق وسيأتي إيضاح ذلك متناوئيا (قوله من حيث تكرره على المحس) أي على إحدى الحواس الخمس ومثلها الوجدانيات (قوله وكل للأفراد) أي لضبط حكم الأفراد (قوله في تعريف المستحيل والجائز) أي لأن المقصود بيان الحقيقة والماهية لا ضبط الأفراد (قوله للضرورة) أي ضرورة الوزن (قوله أو أن ما ذكر) جواب آخر (قوله الأحوال) أي أو لاعتبارات على القول بعدم الأحوال (قوله فانها لا تنصف بالوجود ولا بالعدم) أي بل هي حال توصف بالثبوت لا بالوجود ولا بالعدم والحق أنها أمور اعتبارية لا ثبوت لها في الخارج وإنما هي أمور يعتبرها الذهن (قوله أخذ في بيان الطريق الوصل) المراد به البرهان والدليل فشبه بالطريق المحسى بجامع أن كلا يوصل للمقصود على سبيل الاستعارة التصريحية (قوله ثم بعد أن عرفت) أي من قولنا السابق :

• وواجب شرعا على المكلف الخ (قوله ضمن العلم الخ) جواب عن سؤال حاصله أن مادة العلم تعدى للفعول بنفسها (قوله سمى) أي العالم باعتبار مدلوله وقوله بذلك أي بالعالم باعتبار داله (قوله وفي التعبير باسم الإشارة الخ) بيان ذلك أن الإشارة إنما يشار بها إلى موجود حاضر (قوله إلى أن خالق الأشياء) جمع حقيقة وهي والماهية والمائية والهووية بمعنى واحد وقوله ثابتة أي متحققة لأن

ضابط لا تعريف إلا أنه يشير للتعريف فقسمته تعريفا مجاز وإنما عبرت بالثبوت والانتفاء دون الوجود والعدم لتشمل التعاريف الأحوال على القول بها ككونه تعالى عالما فانها لا تنصف بالوجود ولا بالعدم وهذا من جملة الأحسية التي أشرنا لها فندبر . ولما فرغ من بيان أقسام الحكم العقلي ووجوب معرفة الله تعالى على كل مكلف أخذ في بيان الطريق للوصل إلى معرفته تعالى وهي حدوث العالم فقال (ثم) بعد أن عرفت أنه يجب على كل مكلف شرعا أن يعرف ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل وما يجوز (اعلمن) بنون التوكيد الخفيفة وضمن العلم معنى التصديق فبدأ بالباء في قوله (بأن هذا العالم) بجميع أجزائه سمى بذلك لأنه علامة أي دليل على وجود ذاته وفي التعبير باسم الإشارة إشارة إلى أن خالق الأشياء ثابتة وأن العلم بها متحقق وهو كذلك عند جميع الناس

إلا السوفسطائية فقد خافوا في ذلك وهم فرق ثلاثة عنادية يقولون لا تبسوت الحقيقة من الحقائق وإنما هي أوهام وخیالات كالذي يرى في المنام وعندية يقولون الشخص عند اعتقاده حق لو اعتقد أن النار جنة أو بالعكس لكان كذلك واللا أدرية يقولون في كل شيء لا أدري حق إنه يشك في نفسه وفي شكه وتوضيح الرد عليهم مسد كور في الطولات ثم فسر بقوله (أي ما) أي الشيء الذي هو (سوى الله العلي العالي) نعم لله على القطع فهو منصوب على السدح وألفه للاطلاق من الجواهر والأعراض والجواهر مقام بنفسه والعرض مقام بغيره من الجواهر كالألوان (من غير شك) متعلق بقوله (حادث) أي موجود بعد عدم وهو خبر أن أي إن حدوثه غير مشكوك فيه لمن تأمل أو أن للراد أنه يجب له الحدوث كما يجب لحدثه القدم فلا يرد أن حدوثه لا يقول به الفيلسوف

الثابت والتحقق والموجود بمعنى واحد وحقيقة الشيء ما به الشيء هو كالحيوانية والناطقة بالنسبة للإنسان فهو الأول عائد على العقل في الأذهان والثاني عائد على العقل في الخارج ونفس الأمر (قوله إلا السوفسطائية) اسم للجماعة مخصوصة من اليونان توغلوا في علم الرياضة حتى أدام ذلك إلى الضلال وهو اسم مركب فسوف بمعنى العلم واسطائية بمعنى المزخرف الزين فعنى الجميع أصحاب العلم والحكمة المزخرفة المزينة قال بعضهم الحق أنهم خرجوا عن قول العقلاء كذا قرره المؤلف (قوله عنادية) سموا بذلك لعنادهم ومكابرتهم لأهل الحق (قوله يقولون الشخص عند اعتقاده) بيان لتسميتهم عندية وكذا يقال فيما بعده (قوله وتوضيح الرد عليهم مذكور في المطولات) قال صاحب العقائد بعد كلام طويل الحق أنه لا طريق إلى المناظرة معهم خصوصاً اللا أدرية لأنهم لا يعترفون بمعلوم ليثبت به مجهول بل الطريق تعذيبهم بالنار ليعترفوا أو يحترقوا (قوله والأعراض) اعلم أن بعضها يدرك بالتدقيق كالحلاوة واللوعة والحرارة وبعضها يدرك بالسمع كالأصوات وبعضها بالبصر كالألوان وبعضها بالشم كالروائح وبعضها باللمس كالحرارة والبرودة والنعومة والخشونة وأما مثل القدرة والإرادة والعلم الحادثة فإما يدرك بالعقل وكذا بقية المعاني وهذه الأعراض كلها موجودة يصح رؤيتها وبعضها يرى بالفعل كالألوان والأجسام وبعضها لم ير بالفعل لوجود مانع وحجاب خلقه الله تعالى من رؤيتها بالفعل لا اطلاع لما على حقيقة ذلك الحجاب وذلك كبحش صفات المعاني القابعة بنا والروائح والأصوات ونحو ذلك (قوله والعرض مقام بغيره) مسمى عرضاً لأنه يعرض لما قام به ويطرأ عليه ومن ثم لا يقال في صفات الله تعالى أعراض لأنها أزلية يستحيل عليها الطرؤ وقوله من الجواهر بيان لغيره (قوله لمن تأمل) فيه تعريض بمن يقول إن العالم قديم فإنه لم يتأمل (قوله أو أن للراد الخ) تنويع في الرد على من يقول بالقدم وهم الفلاسفة. وحاصل مذهب الفلاسفة أن الحادث عندهم قسمان حادث بالذات ويفسرونه بما يحتاج في وجوده إلى مؤثر سواء سبقه عدم أو لا فالأول كأفراد الإنسان والثاني كالأفلاك فإنها محتاجة في وجودها للمؤثر ولم يسبقها عدم. وحادث بالزمان ويفسرونه بما سبق وجوده عدم كأفراد الإنسان. والقديم قسمان قديم بالذات وهو ما لا يحتاج في وجوده لمؤثر كذات المولى تعالى وقديم بالزمان وهو ما لا يسبقه عدم واحتاج في وجوده لمؤثر كالأفلاك فإنها عندهم لم يسبقها عدم لأنها ناشئة عن العقول بطريق العلة ويقولون إن واجب الوجود سبحانه وتعالى واحد من كل جهة فلا قدرة له ولا إرادة ولا صفة له زائدة على الذات والواحد من كل جهة إنما ينشأ عنه واحد بطريق العلة فالواحد الذي ينشأ عنه يقال له العقل الأول ثم إن ذلك العقل متصف بالإمكان من حيث إن الغير أثر فيه وبالوجوب لعلته فهو قديم لعلته حادث باعتبار ذاته فنشأ عنه باعتبار الجهة الأولى عقل ثان. ونشأ عنه من الجهة الثانية فلك أول وهو المسمى في لسان الشرع بالعرش. ثم إن هذا العقل الثاني متصف بالإمكان من حيث إن الغير أثر فيه وهو العقل الأول وبالوجوب لعلته فهو حادث لذاته قديم لعلته فنشأ عنه باعتبار الجهة الأولى فلك ثان وهو المسمى في لسان الشرع بالكروسي وباعتبار الجهة الثانية عقل ثالث مدبر لذلك الفلك الثاني ثم إن ذلك العقل الثالث متصف بالإمكان من حيث إن الغير أثر فيه وبالوجوب من حيث علته فنشأ عنه من الجهة الأولى فلك ثالث وهو المسمى بالسما السابعة ونشأ عنه من الجهة الثانية عقل رابع مدبر لذلك الفلك الثالث وهكذا إلى سماء الدنيا فتكاملت الأفلاك تسعة والعقول عشرة ويسمون العقل المدبر لفلك القمر وهوسماء الدنيا بالعقل القياض لإفاضته على ما تحت فلك القمر من أنواع الحيوانات والنباتات والمعادن وبهذا ظهر لك وجه قولهم إن الأفلاك حلوة بالذات قديمة بالزمان وأنه لا أول لها تبعاً لعلتها لأن الملول يقارن علته ومثلها في ذلك العقول وسائر الأنواع

وحقيقه الشك التردد في الطرفين على السواء ومراده به هنا مطلق التردد الشامل للظن وهو الطرف الراجع والوهم وهو الرجوع (مفتقر) الى موجد يوجد من العدم وهو خبرتان لازم للأول إذ الحادث لا يكون إلا مفتقرا ابتداء ودواما وفي الحقيقة هو يشير إلى نتيجة القياس الذي صرح بصغراء وطوى كبراء ونظمه هكنا العالم حادث وكل حادث فهو مفتقر إلى محدث ينتج العالم مفتقرا إلى محدث أما دليل كون العالم حادثا (لأنه قام به) أي العالم يعني باعتبار بعضه وهو الإعراض (التغير) من عدم إلى وجود ومن وجود إلى عدم وذلك أما بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة والسواد بعد البياض والحرارة بعد البرودة إلى غير ذلك والعكس وإما بالدليل وذلك لأن ما شوهد سكونه مثلا على الدوام كالجبال أو حركته على الدوام كالسواكب (٢٩) جاز أن يثبت له العكس إذ لا فرق بين

من الحيوانات والنباتات والمعادن وأما أفراد تلك الأنواع فهي حادثة ذاتا وزمانا انتهى ومذهب أهل السنة أن القديم هو القديم بالذات لا غير وهو الله تعالى وصفاته وأن الحادث هو الحادث بالذات لا غير وهو ماسوي الله تعالى ومآقاة الفلاسفة أوهام وخيالات وكفر (قوله وحقيقة الشك) أي أصل معناه وقوله ومراده به هنا أي بقرينة المقام لأن الظن والوهم بضمان في العقيدة كالشك (قوله الذي صرح بصغراء) أي في قوله ماسوي الله حادث وقوله وطوى كبراء أي كاترى في نظم الدليل وكل من الصغرى والكبرى نظرى يحتاج إلى دليل ولذلك أقام الشارح الدليل على كل منهما ودليل الصغرى انتهى إلى الضرورى وهو التغير (قوله يعني باعتبار بعضه وهو الأعراض) أي لأنها هي التي شوهد تغيرها للعدم وأما الأجرام فللازم منها الحادث لأنه لا يشاهد تغير ذات الجرم وأما الصغر والكبر والموت والحياة فترجع للأعراض والليت إنما يشاهد أولا تفرق أجزاءه ونحو الملح في الماء يستحيل ماء ولا ينعدم انعداما حقيقيا بخلاف الغرض يشاهد في لحظة عدم أفراد منه لا تضبط خصوصا الحركة والسكون (قوله كالحركة) أي الموجودة في جرم من الأجرام بعد السكون الذي كان في ذلك الجرم (قوله والضوء بعد الظلمة) أي ضوء الحرم القائم به وظلمته التي تقوم به بعد الضوء أي بعد انعدامه (قوله ولا فرق بين جرم وجرم) أي في قبول الحركة والسكون لأن ما جاز على أحد الطرفين جاز على الآخر فتجوز الحركة على الجبال كما تجوز السكون على السواكب (قوله وإذا حاز عدمها) أي الأعراض من حيث هي ما شوهد وما لم يشاهد وقوله فتكون حادثة مرتبط بقوله استحالة قدمها (قوله وأما دليل كون كل حادث الخ) شروع في الكلام على دليل كبرى القياس المتقدم بعد ما فرغ من الكلام على دليل الصغرى (قوله لما يلزم عليه من اجتماع الضدين) أي فيكون الوجود مساويا للعدم راجعا عليه بلا سبب وكون الشيء مساويا لشيء راجعا عليه بلا سبب محال (قوله على أنه يلزم عليه) كالأضراب الانتقالي إلى نوع آخر من الكلام على بطلان ترجيح أحد الأمرين المتساويين من غير مرجح (قوله بكونه أنواعا مختلفة الخ) أي باختلاف أنواعه بدل على حدوثها وأن لها محدثا وخالقا قديما بالاختيار لا بالعلة أو الطبع إذ لو كان ذلك بالطبع أو العلة لكانت تلك الأجرام كلها متساوية غير مختلفة ولكانت كلها إما متحركة فقط أو ساكنة فقط أو غورانية فقط أو ظلمانية أو لطيفة أو كثيفة كما هو مقتضى الإيجاد بالعلة أو بالطبيعة وثبت كونه موجودا بالاختيار وأن موجد لا يكون إلا قديما (قوله لأن بعضه علوى) أي كالسماوات وقوله سفلى أي كالأرض (قوله نورانى) أي كالسواكب وقوله ظلمانى أي كالأفلاك وقوله حار أى

من اجتماع الضدين أعنى المساواة والترجيح بلا مرجح على أنه يلزم عليه ترجيح الأضعف على الأقوى لأن الأصل فيه العدم وهو أقوى من وجوده هذا هو البرهان المشهور بينهم في بيان حدوث العالم واقتراره إلى صانع ولك أن تستدل على حدوثه بكونه أنواعا مختلفة وأصنافا متباينة كما يشير إليه آى القرآن العزيز وذلك لأن بعضه علوى وبعضه سفلى وبعضه نورانى وبعضه ظلمانى وبعضه حر وبعضه بارد وبعضه متحرك وبعضه ساكن وبعضه لطيف وبعضه كثيف وبعضه شوهد وجوده بعد عدمه وبعضه شوهد عدمه بعد وجوده إلى غير ذلك وكل نوع من هذه الأنواع مشتمل على أصناف وأفراد وصفات لا قدرة لأحد على إحسانها فدل على أنه مفتقر إلى غرض حكيم خسر كل نوع بعض الجائز عليه فيكون حادثا بعد عدم وأن خلقه مختار لا علة ولا طبيعة إذ معلول العلة ومطروح الطبيعة لا يختلف على فرض تسليمه قال تعالى إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبصار ولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض

جرم وجرم وإذا جاز عدمها استحالة قدمها لأن ماثبت عدمه استحالة قدمه فتكون حادثة حقيقتا جميع الأعراض حادثة ويلزم من حدوثها حدوث جميع الأجرام والجواهر لعدم انفكاكها عن الأعراض الحادثة وكل ما لا ينسك عن الحادث فهو حادث فظهر أن جميع العالم من أعراضه وأجرامه وجواهره حادث أى موجود بعد أن لم يكن وأما دليل كون كل حادث فهو مفتقر إلى موجد يوجد فلا أنه صنعة بديعة بحكمة الانتقاء وكل ما كان كذلك فله صانع إذ لو لم يكن له صانع للزم أن يكون حادث بنفسه فيلزم ترجيح أحد الأمرين المتساويين أعنى الوجود والعدم على مساويه بلا سبب وهو محال لما يلزم عليه

كان نار وقوله بارد أى كالماء وقوله متحرك أى كالسحاب وقوله ساكن أى كالجبال
 وقوله لطيف أى كالنسيم وقوله كثيف أى كالصخر (قوله خلاص للفلاسفة) أى قائلهم ذهبوا إلى أن قدمه
 بالتبع لقدمه تعالى بطريق العلة ويسمونه أيضا قدما زمانيا وأما قدمه تعالى فهو قدم ذاتي وتقدم
 إيضاحه (قوله لكن بمعنى الاحتياج إلى الغير) أى إن قدم هذا العالم مستند إلى قدمه تعالى أى
 قدمه تعالى أوجب قدم هذا العالم هكذا زعموا فيجيبهم الله تعالى (قوله أى مقابله) أشار بذلك
 إلى أنه ليس المراد بالقدم حقيقة بل المراد به مطلق المقابل فتقاس القدم والحدوث من مقابلة الشيء
 والساوي لتقيضه لأن تقيض الحدث لا يحدث ولا حدوث مساو للقدم (قوله ولا واسطة بين الحدث
 والقدم) أى خلافا للفلاسفة وتقدم تقرير مذهبهم والرد عليهم. وقد أوردوا سبع شبه أجاب أهل السنة
 عنها بأحسن جواب وممها المقاصد السبعة : الأولى قالوا لو كان العالم حادثا لكان وجوده الصانع سابقا
 عليه وإلا لكان حادثا مثله فيما غير مدة وهو تناقض أو بمدة متناهية فيلزم الابتداء أو غير متناهية
 فلا يخرج عن قدم العالم لأن تلك المدة حينئذ عالم قديم أو فيها عالم قديم قلنا إن هذا جاءهم من جعل
 التقدم زمانيا ونحن نقول هذا تقدم ذاتي لا يتقيد به. الثانية قالوا لو كان حادثا لكان عدمه متقدما عليه
 وأنواع التقدم خمسة الطبع كتقدم الجزء على الكل وهو أن يكون الثاني محتاجا للأول من غير أن
 يكون الأول علة فيه والعلة والشرف والكان والزمان والأربعة الأول لانصح هنا فتعين الأخير والعدم
 عندكم أزلي فالزمان الذي يتقدم به كذلك قلنا جواب هذه هو جواب الأول وهو أن هناك تقدما ذاتيا
 من غير زمان كتقدم الماضي على الآن. الثالثة قالوا لو كان حادثا لجاز وجوده قبل زمانه فإما لغير نهاية
 فننتقل الأزلية أو لحد فيلزم التحكم وعجز الصانع إذ ذاك قلنا إن الانتقال من المدد للأزل خيال باطل
 كيف والمدد كلها متناهية وإنما هو كقولهم فراغ فوق السماء أو تحت الأرض لانهاية له وتوهم سلسلة
 عدد لا تنفخ مع القطع بأن كل مافي الخارج متناه عقلا فالأزل بون والأرمنية بون حقيقة الأزل من
 مواقف القول وأما قولهم يلزم العجز فيأبى صبح لو كان لنفس في القدرة وإعنا ذلك لأن طبيعة الممكن
 لا تقبل الوجود الأزلي فليتأمل. الرابعة قالوا لو كان حادثا لكان مسبوقا بالإمكان والإمكان معنى لا بد
 له من محل يقوم به بل ومادة بها التكون فذلك المحل والمادة قديمة وإلا نقل الكلام وتسلسل أودار
 قلنا الإمكان اعتبار لا وجود له في الخارج حتى يحتاج لمحل والقادر المطلق لا يحتاج لمادة ومن هنا
 تعلم أن إمكانه أزلي بمعنى أن تقيض الإمكان معدوم أزلا وإلا لزم قلب الحقائق لكن متعلق الإمكان
 إنما يكون فيما لا يزال فيمكن أزلا وجوده فيما لا يزال وبالجملة فرق بين أزلية الإمكان وإمكان الأزلية
 فنقول بالأول دون الثاني. الخامسة قالوا لو كان حادثا لاحتاج لموجب يخصه بوقت حدوثه دون غيره
 وذلك للموجب ليس مجرد الصانع إذ لو كفى غلة لزم مصاحبة المألوه فيلزمه التقدم فتعين أن للموجب
 أمر آخر فإما قديم فيتم مطلوبنا أو حادث فيحتاج أيضا لموجب وهكذا. قلنا هو ضلال جاءكم من نقي
 الاختيار الذي هو المرجع في كل حادث وربك يغلق ما يشاء ويختار لا يثبت عما يفعل وتزعم عن ضيق
 التأثير بالتفصيل أو الطبع والاختيار ذاتي لا يحتاج لموجب. السادسة قالوا لو سبق بالعدم لكان تأثير
 الصانع فيه إما حال عدمه وهو باطل لأن للعدم لا يرد عليه شيء وإما حال وجوده وهو باطل لتحصيل
 الحاصل فبطل سبقه بالعدم ومن هذه الشبهة قالت للمنزلة المعلوم شيء وقال من قال الماهيات ليست
 بجعل جاعل وإنما للوثر يظهرها من الخفاء قلنا التأثير حال عدم معناه تقيضه بالوجود ولا استحالة
 في ذلك وإلا لزم أن لا يخرج شيء من عدم لوجوده وحال الوجود معناه الإمداد بنفس ذلك الوجود الحاصل
 لا بغيره حتى يلزم تحصيل الحاصل. السابعة قالوا لو كان حادثا لكان الصانع في الأزل غير مانع فإحداثه

وما خلق الله من شيء إلى
 غير ذلك من الآيات
 (حدوثه وجوده جسد
 العدم) يعني أن حدوث
 العالم عبارة عن وجوده
 بعد عدمه خلافا للفلاسفة
 فانهم ذهبوا إلى قدمه ومع
 ذلك أطلقوا القول بحدوث
 ما سوى الله تعالى لكن
 بمعنى الاحتياج إلى الغير لا
 بل بمعنى سبق العدم عليه
 ومعتقد ذلك كافر بإجماع
 المسلمين (وضد) أى
 ضد الحدث أى مقابله
 معنى عدم أولية الوجود
 (هو المسمى بالتقدم)
 ولا يكون إلا لله وحده
 كما سيأتي ولا واسطة بين
 الحدث والتقدم إذا علمت
 أنه يجب على كل مكلف

يعطى له كونه صانعا والتغير عليه تعالى محال . قلنا هذا تغير أفعال وهو غير ممتنع بخلاف تغير الذات والصفات الذاتية وقد نظم تلك الشبه على هذا الترتيب أستاذنا الشيخ الأمير في بيت مفرد فقال :

سبق الإله كذا العدم تدرجيه إمكانه مع موجب أثر طرا

فقوله سبق الإله إشارة للأولى وهي قولهم لو كان حادثا لسبقه الإله بعبارة الخ وقوله كذا العدم للثانية وهي قولهم عدمه متقدم عليه بالزمان فيلزم قدم الزمان وقوله تدرجيه للثالثة وهي قولهم وجوده قبل زمنه بعبارة جاز فيتدرج للعدم وقوله إمكانه للرابعة أعني لو كان حادثا لكان مسبوقا بإمكانه وقوله مع موجب للخامسة وهي لو كان حادثا لاحتاج لما يخصه برمنه وهو إما قديم وإما حادث الخ وقوله أثر إشارة لشبهة التأثير حال الوجود أو لعدم وهي السادسة وقوله طرا للسابعة وهي لزوم التغير في الصانع بطرو كونه صانعا فدونك مقاصد سبعة ترجو من فضل الله أن يسد بها أبواب النيران ويدخلنا بها الجنان . وذكر العلماء مطالب سبعة قصدوا بها الرد على الفلاسفة أيضا جمعها بضمهم في قوله :

زيدم قام ما انتقل ما كنا ما انتك لا عدم قديم لاحنا

فقوله زيد إشارة لإثبات زائد على الأجرام حتى يصح الاستدلال به على حدوث الأجرام ودليل ذلك الشاهدة قال بعضهم يقال لهم زاعكم معنا موجود أولا فإن قالوا لا كفونا المؤنة والافتقد أثبتوا الزائد وقوله م قام بحذف ألف ما للوزن إشارة لقولهم لانسلم عدم الأعراض لجواز أن الحركة تقوم بنفسها إذا سكن الجسم مثلا ورده أن المرض لا يقوم بنفسه إذ لا تنقل صفة من غير موصوف ولا حركة بدون متحرك إلى غير ذلك وقوله ما انتقل بسكون اللام لرد قولهم لانسلم عدم الأعراض حتى ينتج حدوثها لجواز أن الساكن إذا تحرك انتقل السكون لمحل آخر وجوابه أن من طبع المرض لا ينتقل من محل إلى محل ولو انتقل لكان بعد مفارقة الأول وقبل وصول الثاني قائما بنفسه وقوله كنا إشارة لإبطال قولهم لانسلم عدم الحركة مثلا بل تكمن في الجسم إذا سكن وفيه جمع الضدين وقيام المعنى بعمل من غير أن يوجب له معنى إذ الحركة فيه وهو غير متحرك وهو خلاف للعقول وقوله ما انتك إشارة لرد قولهم لانسلم ملازمة الجرم للأعراض حتى يلزم حدوث الأجرام وجوابه أنه لا ينقل جرم حاليا عن حركة ولا حركة أو يياض ولا يياض لارتفاع التقيضين وأيضا الجرم لا يتحقق إلا بمشخصات تميزه عن غيره وهي أعراض البتة وقوله لا عدم قديم رد قولهم نسلم عدم الأعراض لكن ذلك لا ينافي أن الوجود كان قديما ورده أن القديم لا ينقل العدم إذ لا يكون وجوده إلا واجبا وقوله لاحنا رمز لإبطال حوادث لأول لما حيث نسلم حدوث الأعراض وملازمة الجسم لها ولانسلم الكبرى قائمة وملازم الحادث حادث لجواز أن مامن حادث إلا وقبله حادث فصح ملازمة السلسلة للقديم . وجوابه أنه تناقض إذ حيث كانت حوادث فكيف تكون لأول لها مع أن حدوث كل جزء يستلزم حدوث المجموع المركب منه فتدبر . وإيضاح الاستدلال على هذه السبعة أن تقول أما الأول وهو إثبات زائد على الأجرام فهو ضروري لا يحتاج لدليل إذ مامن عاقل إلا وهو يحس أن في ذاته معاني زائدة عليها وأما الثاني وهو إبطال قيام المرض بنفسه والثالث وهو إبطال انتقاله فدللهما أنه لو قام المرض بنفسه أو انتقل لزم قلب حقيقته لأن الحركة مثلا حقيقته انتقال الجوهر من حيز لآخر فلو قامت بنفسها أو انتقلت لزم قلب تلك الحقيقة وصيرورة المرض جوهرًا إذ الانتقال والقيام بالنفس من خواص الأجرام وأما الرابع وهو السكون والظهور فوجهه أن السكون والظهور يؤدي إلى اجتماع الضدين في المحل الواحد لأن الجوهر إذا تحرك مثلا والسكون كامن فيه زمن حركته لزم اجتماع الضدين وهما الحركة والسكون ضرورة وأما الخامس وهو إثبات استحالة عدم القديم فوجهه أنه لو انعدم لكان

اتصافه تعالى (بصفة
(الوجود) وبصح أن
يراد أيضا بالوصف الصفة
والبناء للتصور والتفسير
أى بأن الصفة المقسرة
بالوجود (من واجبات
الواحد للوجود) أى بمد
الصفات الواجبة له تعالى
إذ الواجبات له تعالى كثيرة
لا تنحصر فيما ذكر هنا
لأن صفاته تعالى الكمال
لا تنتهى إلا أنه لا يجب
علينا تفصيل ما لم يقم عليه
الدليل بالخصوص بل
الواجب أن نتقن أن كالاته
تعالى لا تنتهى على الأجمال
وأما ما قام عليه الدليل
بخصوصه فيجب اعتقاده
تفصيلا وهو ثلاثة عشر
صفة وأضدادها بناء على
منهبالأشعري والمحققين
من أن المنوية ليست
بصفات زائدة على المعاني
وأن الحق أن لا حال وعليه
فالوجود عين ذات الوجود
ليس بصفة زائدة عليها
وفي عدمه من الصفات
تسامح باعتبار أن الذات
توصف به في اللفظ فيقال
ذاته موجودة فليأمل
ومعنى كون وجوده واجبا
أنه لا يقبل الانتفاء أزلا
وأبدا أى لا يمكن عدمه
لما في تعريف الواجب
ثم رهن على وجوده تعالى

وجوده جائزا لا واجبا والجائز لا يكون إلا محدثا فيكون هذا القديم محدثا وهو تناقض وأما السادس
وهو إثبات كون الأجرام لا تنفك عن ذلك الزائد فهو ضرورى لأنه لا يحتمل كون الجرم منفكا
عن كونه متحركا أو ساكنا مثلا إذ لو انفك عن الحركة والسكون لزم ارتفاع التقيضين وهما حركة
ولا حركة وسكون ولا سكون وأما السابع وهو إثبات استحالة حوادث لأول لها فله أدلة كثيرة وأقربها
أن تقول إذا كان كل فرد من أفراد الحوادث حادثا في نفسه فعدم جميعها ثابت في الزل ثم لا يخلو
إما أن يقارن ذلك بعدم فردا من الأفراد الحادثة أولا فان قارنه لزم اجتماع وجود الشيء مع عدمه
وهو محال بضرورة العقل وإن لم يقارن ذلك بعدم شيء من تلك الأفراد الحادثة لزم أن لها ولا يخلو الأزل
على هذا الفرد عن جميعها (قوله أن يعرف ما يجب الخ) أى لتوقف الفن عليها (قوله وعلمت
الطريق للوصول) أى وهو حدوث العالم (قوله فاعلم) عبر بالعلم إشارة إلى أنه لا يكتفى في هذا الفن بغيره
والعلم هو الجزم للطابق للحق عن موجب والخطاب للكلف والمعنى اجزم اعتقادك وصدق ولما كانت
مباحث هذا الفن ثلاثة المليات وهو ما يتعلق بالاله من واجب وجائز ومستحيل ونبوات وهو ما يتعلق
بالأنبياء مما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز وسميات وهى ما دل عليها العقل فقط ولا مدخل للعقل فيها
كالشعر والنثر والصراط والجنة والنار وتقدم ذكرهما اجمالا في قوله * وواجب شرعا على الكلف * الخ
شرح الآن يفصل ما أجمله مقدما للالهيات لتعلقها بالحق وما يتعلق به مقدم على غيره وبدأ من الالهيات
بالواجب لشرفه مقدما للوجود لأصانته فان ما سواه مفرع عليه (قوله أى اتصافه) أشار بذلك إلى أن
الوصف باق على مصدرية وهو الإخبار عن قيام الصفة بالموصوف فهو صفة للواصف لأنه خبره وكلامه
(قوله بالوجود) أى القادى أى إنه وجد لذاته ولا مدخل لغيره فيه (قوله ويصح أن يراد أيضا بالوصف
الصفة) أى فالمراد المعنى الاسمى. واعلم أن الصفة والوصف بمعنى واحد عند اللغويين والنحاة وهو
التعت لأنها مصدر وصف وصف صفة فأصلها وصف بكسر الواو وتقلت الكسرة إلى الصاد ثم حذفت
الواو وهى طاء الكلمة وعوض عنها هاء التأنيث وأما عند المتكلمين فالصفة ما يحكم به على الشيء سواء
كان عين حقيقته أو قائما بها أو خارجا عنها فدخل في هذا التعريف الوجود وصفات المعاني والمنوية
ولو على القول بنفى الأحوال واللوب تأمل (قوله أى بعض الصفات) أشار بذلك إلى أن من تبعية
(قوله لأن صفاته الكلية لا تنتهى) أى صفاته الوجودية لانهاية لها في الدهن ولا في نفس الأمر والله
يطلعها تفصيلا وأنها لانهاية لها (قوله والمحققين) أى كالتقاضى أبى بكر البلاقلى وإمام الحرمين (قوله
فالوجود عين ذات الوجود) تفريع على ما ذهب إليه الأشعري والمحققون. وحاصل ما قالوه أن وجود كل
شيء عينه إذ لو كان زائدا على الذات لا يخلو إما أن يكون موجودا أولا والأول يوجب التسلسل والثاني يلزم
عليه اتصاف الوجود بتقيضه وهو العدم وهو محال (قوله وفي عدمه من الصفات تسامح) أى مجاز مرسل
علاقته المجاورة (قوله فليأمل) أمر بالتأمل إشارة إلى أن الحق خلاف هذا وأن الصفات المنوية
أمور اعتبارية لا بد من اعتبارها في الدهن وإن لم يكن لها ثبوت من خارج الأذهان ونفس الأمر
فالأشعري وإن كان ينفي ثبوتها في نفس الأمر لا ينفي اعتبارها في الأذهان ومن يقول بالأحوال يقول
بأنها واسطة بين الوجود والعدم فالصفة الوجودية عندهم ما صح أن ترى والحال ثابتة في الخارج ولا يصح
أن ترى (قوله أن لا يقبل الانتفاء أزلا وأبدا) أى ثابت وجوب الوجود يستلزم ثبوت القدم والبقاء
فذكرها بعد توضيحها لأن علماء الكلام لا يكفون بدلالة الالتزام (قوله ثم رهن) أى ذكرها ناعقليا
(قوله إذ ظاهر) تحليل لما قبله (قوله وإلا لزم الترجيح بلامرجع) وإلا بأن فرض وجود صفة من غير

بوجود صفة جل وعلا فقال (إذ ظاهره بأن كل أثر) أى لظهور أن العالم أثر أى صفة لما من صانع
أنه خلق كل أثر (بهدى) يفتح الياء (إلى مؤثر) أى يدل على صانع إذ لا يحتمل صفة بدون صانع وإلا لزم الترجيح بلامرجع وهو محال

لما رموا إذا علمت أن كل صنعة تدل على وجود صانعها (فاعتبر) أي تأمل في ملكوت السموات والأرض ودقائق الحكم لتعلم بذلك أنه الواجب الوجود المالك للعبود القادر الودود العلي العظيم الحكيم قهتدى إلى ما خلقت لأجله ثم ترقى إلى وفورجه وشكره فيرتب على ذلك تفجير بناييع الحكمة من قلبك وتقع في مقعد صدق (٣٣) عند ربك ؛ ولذا ذكر لك شيطان من

ذلك لتقيس عليه غيره
فنعول : قال الله تعالى وفي
أنفسكم أفلا تبصرون
فأنت إذا نظرت إلى مبدأ
خلقك وجسدت ربك
سبحانه وتعالى قاد والديك
بزماء الشهوة مقهورين
في صورة مختارين مع تمام
البسط والأنس وفي هذا
المقام أسرار عجيبة يدركها
أرباب الكشف من أهل
الله تعالى حتى إذا حصل
الوقاع صانك الله في قرار
مكين خلق تلك النطفة
علقة ثم خلق العلقة
مضغة ثم مدها وصورها
في أحسن صورة فجعل
الرأس في أحسن خلقه
وخلق العينين والأذن
والأنف وصورة الوجه
في أحسن صورة وأودعها
من الجمال والكمال
ما لا يخفى ثم أودع البصر
في العين والسمع في الأذن
والشم في الأنف وخلق
الفم وزينه بالشفين
وخلق اللسان وخلق فيه
الدوق وجعله جندا من
جنوده تعالى يترجم عما
في القواد من المعلوم

صانع لزم الترجيح بلامرجح وذلك لأن الوجود مساو للمعدم فتقديم الوجود على المعدم ترجيح له وهو
لا يكون إلا بمرجح واجب الوجود إذ لو كان جائزا لكان حادثا ولو كان حادثا لافتقر إلى محدث فيلزم الدور
أو التسلسل وهو محال فكذا ما أدى إليه (قوله لما رموا) أي في تقرير حدوث العالم (قوله وإذا علمت الخ)
أشار بذلك إلى أن قوله فاعتبر جواب شرط محذوف (قوله ودقائق الحكم) من إضافة الصفة للموصوف
أي الحكم الدقائق وهي الأسرار الثرية العجيبة (قوله الواجب الوجود) أي الذي وجوده واجب
لا يقبل الانتفاء أصلا لا سابقا ولا لاحقا (قوله المالك) أي التصرف في خلقه بأنواع التصرفات (قوله
المعبود) أي للمستحق العبادة وقوله القادر أي الموصوف بالتدرة التامة وفيه إشارة إلى أنه فاعل
بلاختيار لا بالعلّة ولا بالطبع (قوله الودود) أي المحب لعباده المحبوب لهم وقوله العلي أي بالمنزلة لا بالمكان
لاستحالة عليه وقوله العظيم أي للموصوف بالعظمة والجلال على الحقيقة دون غيره وقوله العظيم أي
الموصوف بالعلم التام المتعلق بالواجبات والجائزات والمستحيلات وقوله الحكيم أي الموصوف بالحكمة
وهي الانتقان للأشياء على وجه التناسب (قوله إلى ما خلقت لأجله) أي وهو العبادة قال تعالى
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (قوله إلى وفورجه) من إضافة الصفة للموصوف أي حبه الواقف على
الزائد (قوله فيرتب على ذلك الخ) أي ويصين على ذلك العزلة عن الناس قال ابن عطاء الله السكندري
في حكمه مانع القلب مثل عزلة يدخل بها ميدان فكرة (قوله بناييع الحكمة) الإضافة بيانية
واللفظ فيرتب على ذلك ظهور الحكمة في قلبك والمراد بها الأسرار والمعارف (قوله عند ربك) للراد
عندية مكانة لا مكان وهي القرب المعنوي (قوله شيئا من ذلك) أي من دقائق الحكم الموصلة إلى العبادة
والشكر الترتب على ذلك تفجير بناييع الحكمة والقرب من الله تعالى (قوله فأنت إذا نظرت إلى
مبدأ خلقك) إنما بدأ بالنظر في النفس لأنها أقرب الأشياء إلى الشخص ولما ورد من عرف نفسه عرف
ربه أي من تفكر في إبداعها استدلل بها على خالقها (قوله مقهورين) أي باطنوا وقوله في صورة مختارين
أي ظاهرا (قوله وفي هذا للمقام أسرار) منها مشاهدة أن الله تعالى جعله خليفة في إنشاء هذا الفرد بعينه
فدل هذا على المحبة الأصلية الصادرة منه تعالى حين أراد خلق الخلق يشهد له حديث كنت كزنا عتقيا
فأحببت أن أعرف خلقت الخلق فالحق ناشئون من المحبة أولا وآخرا ولهذا السر العظيم قال عليه
الصلاة والسلام حبب إلى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة (قوله في قرار
مكين) أي وهو الرحم (قوله خلق تلك النطفة علقه) أي بعد أربعين يوما وقوله ثم خلق العلقة مضغة
أي كذلك (قوله وجعله) أي اللسان (قوله لعرش الرأس) من إضافة المشبه به للمشبه أي للرأس
الشبيهة بالعرش في العلو والارتفاع ومحاسن البدن (قوله والمصارين) عطف تفسير على الأمعاء (قوله
وخلق فيها الأصابع) أي لقضاء الحوائج والاعتبار وتذكر اسم الله فإن الأصابع جلالة
الخنصر الألف والبصر والوسطى اللامان والسبابة مع الإبهام الهاء قال بعض العارفين :

لقد بسطت في بحر جسمك بسطة أشارت إليها بالوفاء الأصابع

(قوله ثم نفخ فيك الروح) أي بعد مضي أربعة أشهر (قوله وهي سر عظيم) أي به قوام الجسد سارية

[٥ - صاوي]

والمعارف وجعل الرقبة حاملة لعرش الرأس في حسن بديع وجعل فيها النفذ الموصل
الأكل والشرب إلى المعدة وأودع البطن من الأمعاء والمصارين والقلب والكبد وغيرها مما لا يحيط حقيقته إلا هو تعالى وخلق
الأبدى وخلق فيها الأكف والأصابع وجعلها مفاصل وأبدعها والأرجل كذلك وخلق العظام وكساها لحما ثم نفخ فيك الروح
وهي سر عظيم عجيب من أسرار الله تعالى فتحركت في بطن أمك ولمزالك بك ربه وفارحيا

حفظك في أضيق مكان يوصل لك غذاءك وأنت لا تعلم شيئا حتى إذا تم خلقك أنزلك من الرحم من أضيق محل فلفظ بك وبأمك حتى إذا برزت ألمك بمجرد النزول إلى ندى أمك وأجرى فيه اللبن وأنزل في قلبها الرأفة والرحمة حتى إنها ترى بولك وغائطك من أحسن ما يكون ولله تعالى في ذلك ولما أن أوان الأكل خلق لك الأسنان والأضراس وربها ترتيبا عجيبا مع ما فيها من كمال الزينة والجمال والكمال ثم لما قرب بلوغك وكانت هذه الأسنان ضعيفة أسقطها وأبدلها بأقوى منها ثم إذا أكلت جفرا الله في فمك عينا جارية وهي الريق لا ينقطع جريانها مادمت تأكل لتبتل (٣٤) الثمرة بها ويسهل بلعها لأغلبها النفس ولا تجرى على الدوام ولا تنقطع فانظر إلى

هذه الحكمة العجيبة التي أنت في غاية الافتقار إليها وليس في قدرتك إجراؤها ولا منعها بالضرورة فإذا نزل الطعام والشراب في المعدة صرفه إلى ما يشاء فبعضه يتربى به اللحم وبعضه يتربى به العظم وبعضه يتربى به الشحم وبعضه يتربى به السم مع كمال اللذة جال الأكل وبعده ثم ما فضل عن ذلك وكان فيه الإيذاء للبدن على تقدير إبقائه في البطن أخرجه من مخرجيك وانظر لهذين المخرجين وبديع حكمتهما وإلى إلهارك على مسكهما عند تهيؤ الفضلة للخروج وبالجملة فلم يزل سبحانه بك رءوفا رحيفا ودودا كريما في كل لحظة وأنت غافل عن نفسك وانظر إلى خروج النفس ودخوله الذي به قوام الروح حالة اليقظة والنوم والصحة

فيه كسريان الماء في العود الأخضر (قوله حافظا لك) أي ومن جملة ذلك أن جعل وجهك لظهر أمك وظهرك لبطنها لتلا تأنى بالطعام والشراب وجعل نفسك تخرج أمك لتتنفس في فارغ (قوله يوصل لك غذاءك) أي من سرتك لعدم قوتك على البلع واللمض (قوله ألمك بمجرد النزول إلى ندى أمك) أي وعلمك كيفية اللبس والارتضاع (قوله أخرجه من مخرجيك) أي ومن حكمته تعالى أن جعلهما لأسفل لتلا يتأنى برويتهما الغير فأظهر منك الحسن وأخفى القبح (قوله إلى خروج النفس) جنتين (قوله وإن تمدوا نعم الله) مفرد مضاف أي نعمه (قوله فبارك الله أحسن الخالقين) اسم التفضيل ليس على باب أو باعتبار الصورة الظاهرية (قوله أهذا ينبغي أن يعصى) أي من صدرت منه هذه الأفعال العظيمة التي هي قائمة بك وأنت جاهل بها ولا تدريها فالواجب عليك أيها الشخص امتثال أوامره واجتناب نواهيه ولا تجترى على معرفة ذات خالقك فإنك جاهل بنفسك فكيف بربك (قوله ثم إذا نظرت إلى السماء الخ) المراد العالم العلوي وقوله وإلى الأرض الخ المراد العالم السفلي (قوله لأفنى بك) أي لأدراك ووصلك (قوله إلى العجب العجيب) أي من المعارف والأسرار التي تعمل في القلوب وتتورها (قوله وعلمت أنه المحسن الوهاب) أي إما بالدليل أو بالتدقيق والعيان (قوله اللهم وفقنا) دعاء من الشيخ له وللمسلمين وتقديم معنى التوفيق (قوله لما فيه رضاك) أي قبولك لنا وإثابتك إيانا (قوله واقطعنا عن كل شيء سواك) أي فلا تجعل قلوبنا متعلقة به ولا ملتفتة إليه (قوله واملا قلوبنا بحبك الخ) طلب المحبة لأنها رأس السعادة الأبدية (قوله وأذقنا لذة الوصل) أي المرتبة على المحبة (قوله وخذ بأيدينا إن زلنا) أي لأن الحب المحبوب مغفور الذنب قال أبو الحسن الشاذلي واجعل سياحتنا سياة من أحببت (قوله وذى تسمى صفة نفسية) اعلم أن الصفات من حيث هي منقسمة إلى أربعة أقسام لازائد عليها نفسية وسلبية ومعان ومعنوية ووجه ذلك أن الصفة إما أن يكون مدلولها عدما أولا الأول السلبية والثاني إما موجودة أولا الأول المعاني والثاني إما أن يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها أولا الأول النفسية والثاني المعنوية (قوله وهي صفة ثبوتية الخ) هذا التعريف للشيخ سعد الدين التفتازاني وقوله صفة كالجنس يدخل فيه سائر الصفات وقوله ثبوتية نسبة للثبوت لكونها ثابتة في الدهن فخرج بذلك الصفات السلبية (قوله يدل الوصف بها) أي بالمشق منها لا بها نفسها لعدم صحة ذلك فنقول الله موجود ولا يصح أن نقول الله وجود (قوله على نفس الذات) أي لا على معنى زائد عليها وخرج به المعاني نحو القدرة والإرادة فإن الوصف بها يدل على معنى زائد على الذات وقوله دون معنى زائد عليها خرج به المعنوية وفي الحقيقة خرج بقوله على نفس الذات للمعاني والمعنوية لأن كلا منهما لا يدل الوصف به على نفس الذات ولا

والمرض ومن أكبر عبرة العقل الذي به التمييز والتدبير وإدراك العلوم والمعارف وما ينفع وإن تمدوا دلالة
نعمه الله لا تحصى ما فبارك الله أحسن الخالقين فإليت شعري أهذا ينبغي أن يعصى فيها أمر ونهى ثم إذا نظرت إلى السماء وكواكبها والسحاب وتسخيرها والرياح وتصريفها وإلى الأرض وآثارها وإلى الأشجار وأثمارها لأفنى بك إلى العجب العجيب وعلمت أنه المحسن الوهاب اللهم وفقنا لما فيه رضاك واقطعنا عن كل شيء سواك واملا قلوبنا من حبك وحب رسلك وأذقنا لذة الوصل من فيض فضلك وخذ بأيدينا إن زلنا وساعنا إن أخطأنا إنك أنت الجواد الكريم الرؤوف الرحيم (وذى) أي وهذه الصفة أي صفة الوجود (تسمى صفة نفسية) نسبة إلى النفس أي الذات والصفة النفسية هي التي لا تغفل الذات بدوتها وهي صفة ثبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها

ويقال أيضا في الحال الواجبة للذات مادامت الذات غير مطلقة بجهة وذلك كالوجود والتغير للجرم وكون الجوهر جوهرًا والشيء شيئًا فهذا تعريف للنفسية مطلقا قديمة كانت أو حادثة وقوله في التعريف الثاني غير مطلقة بالنسبة على أنه حال من الحال أو من الضمير في واجبة واحترز به من الحال المعنوية ككون الذات عالمة أو قادرة أو مريدة فإنها مطلقة بقيام العلم والقدرة والإرادة بالذات فليتأمل وجعل الوجود صفة نفسية إنما يصح عند من يثبت الأحوال فيكون صفة (٣٥) زائدة على الذات غير موجودة

في نفسها ولا معدومة وأما عند من لم يثبت الأحوال فليس بصفة أصلا وإنما هو عين ذات الوجود كما مر . فان قلت إذا كنت قد بنيت هذه العقيدة على مذهب الأشعري القائل بنى الأحوال فالوجه حذف الوجود ولا حاجة إلى ارتكاب التسامح . قلت لما كان معرفة الوجود يحتاج لها لينى عليها غيرها من الصفات اعتبرت الوصف الظاهري في قولنا ذات الله موجودة وارتكبت التسامح على أن التحقيق أن الشيخ ولونى الأحوال لا يننى الاعتبار لظهور زيادتها ذهنا وإن لم يكن لها ثبوت خارجا بل قال العلامة التفتازانى لا خلاف أن الوجود زائد ذهنا بمعنى أن للعقل أن يلاحظ الماهية بدون الوجود وبالعكس وتتعقل الماهية وتشك في وجودها اهـ (ثم تليها) في الذكر

دلالة لها عليها وإنما يدلان على معنى زائد عليها إلا أن هذا المعنى الزائد في المعنى وجودى وفي المعنوية ثبوتى إذا علمت ذلك فقوله دون معنى زائد عليها مستدرك لاحاجة إليه إلا أن يقال أتى به للإيضاح (قوله ويقال أيضا) هذا التعريف هو المشهور بين المتأخرين كالسنوسى وغيره (قوله في الحال الواجبة للذات) أى الثابتة لها خارج السلبية والمعنى (قوله مادامت الذات) أى مدة دوامها فما مصدرية ظرفية وهذا الدوام واجب بالنسبة لتقديم جائز بالنسبة للحادث (قوله واحترز به عن المعنوية) فيه شيء لأن المعنوية خارجة بقوله مادامت الذات الخ فان للمعنوية في الحال الواجب للذات مادامت المعنى قائمة بالذات (قوله فإنها مطلقة بقيام العلم) أى ملازمة لها فالمراد بالتعليل التلازم أى أن المعنوية ملازمة للمعنى فيلزم من قيام القدرة بالذات كون تلك الذات قادرة وهكذا (قوله فليتأمل) أمر بالتأمل لدقة المقام (قوله وإنما هو عين ذات الوجود) أى فليس أمرا ثابتا في الخارج كالقدرة والإرادة فلا ينافى أنه أمر اعتبارى يعتبره الشخص ذهنا فقط وذلك كما إذا أخرجت ثوبا من صندوق مثلا فالثوب يوصف بالظهور وهو أمر اعتبارى لا يثبت له في الخارج بحيث يصح أن يرى ولا في نفسه بل هو أمر يعتبره الشخص في نفسه فقط (قوله لينى عليها غيرها) أى فهمي أصل لغويها إذ لا يصح اتصافه بصفة إلا بعد إثبات وجوده (قوله على أن التحقيق الخ) ارتقاء في الجواب (قوله وان لم يكن لها ثبوت خارجا) أى فيكون لها ثلاث ثبوتات فقط ثبوت في الأذهان وثبوت في الألفاظ وثبوت في النفوس بخلاف للمعنى وكل موجود فله أربع ثبوتات بزيادة الثبوت في الأعيان وأما السلبية فلها ثبوتان ثبوت في الألفاظ وثبوت في النفوس (قوله أى يلاحظ الماهية بدون الوجود) أى كملاحظة ماهية القول في الدهن مع عدم وجوده في الخارج (قوله ثم تليها في الذكر) أى لا في الواقع ونفس الأمر إذ لا ترتيب بين صفات الله تعالى في نفس الأمر إذ الترتيب يقتضى حدوث المرتب على ما قبله والحدوث عليه وعلى صفاته محال (قوله أى الننى) المراد به العدم إذ السلب والننى والعدم بمعنى واحد وقدم السلبية على المعنى لأن السلبية كالنخلة بالخاء المعجمة والمعنى كالنخلة بالحاء المهملة والنخلة مقدمة على النخلة والحق أن الصفات السلبية لا تنحصر في هذه الخمسة إذ من جملة ما أنه لا أول له ولا زوجة ولا بسيط ولا مركبا ولا في مكان ولا زمان ولا جهة وغير ذلك وإنما اقتصر على هذه الخمسة لأنها أمهاتها وهكذا يقال في باقي الصفات (قوله إذ مدلول كل واحدة الخ) علة لقوله نسبة للسلبية (قوله وليس للراد بالقدم الدانى ما قبل القدم بالغير) لأنه يوم أن هناك قدما بالغير في نفس الأمر لكن ليس مرادا وليس كذلك (قوله وأن كل ماسوى الله) أى من الموجودات فلا ينافى اتصاف الأعدام الأزلية بالقدم (قوله ومعنى القدم سلب الأولية) أى ويقال أيضا هو عدم الأولية أو عدم افتتاح الوجود وهل الأزل مرادف للقديم وهو ما قاله ابن التلمسانى وأمة اللغة فهما مالا أول له عديميا كان أو وجوديا قائما بنفسه أولا وقال السعد الأزل أعم من القديم إذ القديم مقام بنفسه ولا أول لوجوده والأزل مالا أول له عديميا أو وجوديا قائما بنفسه أو بالذات العلية والأعدام الأزلية كذلك وأما ذات

(خمس سلبية) نسبة للسلب أى الننى إذ مدلول كل واحد منها سلب أمر لا يتيق به سبحانه (وهى) أى الصفات السلبية (القدم بالذات فاعلم) أى القدم الدانى بمعنى أنه تعالى قديم لذاته لالعة قديمة اقتضت وجوده تعالى عن ذلك وليس للراد بالقدم الدانى ما قبل القدم بالغير كما يقول الفيلسوف لقيام البرهان القاطع على أنه لا شيء قديم بالغير وأن كل ماسوى الله وصفاته حادث كاتقدم ومعنى القدم سلب الأولية أى أنه تعالى لا أول لوجوده

إذ لو لم يكن قديما لكان حادثا تعالى عن ذلك فيلزم افتقاره إلى محدث لما مر ثم محذوف كذلك لا بعد محال بينهما وذلك مفضى إلى الدور أو التسلسل لأن الماتر الثاني مثلا إن كان الحدث له هو الأول فالدور وإن استمر الممد إلى غير نهاية فالتسلسل وكلاهما محال أما استحالة الدور فظاهرة لأنه يلزم عليه تقدم كل منهما على صاحبه وتأخره عنه وهو جمع بين متنافيين بل ويلزم عليه أيضا تقدم كل واحد منهما على نفسه وتأخره عنها وهو جلي البطلان وأما التسلسل فلا أنه يؤدي إلى وجود آلهة لانهاية لها كل منها متصف بالحدوث والعجز والافتقار وهو باطل قطعا لأنه مناف لقام الألوهية من القدرة والنفى المطلق إذا عاجز الفقير لا يصح أن يكون خالقا للعالم البديع الإتيان وما أفضى إلى المحال وهو عدم التقدم محال إذ استحالة اللوازم تقتضى استحالة اللزومات فثبت التقدم وهو المطلوب (و) ثانيا الصفات السلبية (البقا) بالقصر للضرورة وهو سلب الآخرة أى فيها أى أنه تعالى لا آخر لوجوده تعالى لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه والإلجاء عليه عدم فيحتاج إلى (٣٦) مرجع فيكون حادثا لا قديما كيف وقد ثبت قدمه (و) ثالث الصفات السلبية

الله فيقال لما أزيل قديمة (قوله إذ لو لم يكن قديما الخ) شروع في تقرير الدليل التفصيلي للقديم (قوله فظاهرة) أى واضحة سهلة الأخذ وليس المراد بديهية وإلا فلا يحتاج للدليل عليها مع أنه أقامه بقوله لأنه يلزم عليه الخ (قوله وأما التسلسل) أى يبان استحالة (قوله وما أفضى إلى المحال) أى أدى إليه (قوله إذ استحالة اللوازم) أى وهى الدور أو التسلسل وقوله تقتضى استحالة اللزومات أى وهو الأولية (قوله وهو سلب الآخرة) أى ويقال أيضا هو عدم الآخرة أو عدم اختتام الوجود . ان قلت ان وجوب الوجود يفتى عن القدم والبقاء والمخالفة للحوادث . أجب بأنه لما كان التوحيد أهم الأمور للطاوعة من الشخص إذ به ينجوم من دار البوار وضع علماء الكلام المقام ولم يكنفوا بدلالة الالتزام (قوله لأن ما ثبت قدمه الخ) شروع في تقرير الدليل على البقاء وهذا الدليل إما القدم نفسه أو دليله لأن لك أن تقول لوجاز عليه طروء عدم لاستحالة عليه القدم لأن من جاز عدمه استحالة قدمه أو تقول لو لم يتصف بوجوب البقاء لجاز عليه عدم ولو جاز عليه عدم لكان حادثا إلى آخر ما قال الشرح (قوله قيامه بنفسه) اختلف في معنى هذه الباء فقيل للآلة وقيل للسببية وقيل بمعنى فى وهو الأقرب والمعنى أنه مستغن في نفسه ليس باعتبار شيء آخر ويؤخذ من الصفة جواز إطلاق النفس على الله تعالى وقد ورد ذلك قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة واصطنعتك لنفسى وقال عليه الصلاة والسلام لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك إلى غير ذلك خلافا لمن يقول إنه لا يجوز إطلاقها على الله إلا في مقام للشاكلة مستدلا بقوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك (قوله بمعنى سلب الافتقار إلى المحل أو المخصص) واعلم أن القصة رابعة مستغن عن المحل والمخصص معا وهو ذات الله ومستغن عن المخصص فقط وهو صفات الله تعالى ومفتقر إليهما معا وهو صفاتنا ومفتقر إلى المخصص فقط وهو ذاتنا (قوله فكان المعنى الخ) التفت الشيخ إلى ان المراد بالتقوى الخوف من الله تعالى الناشئ عنه عدم صدور ما يفضى الله تعالى (قوله إنشائية فى المعنى) أى خبرية فى اللفظ (قوله لمن حاول معرفة صفات الله تعالى) أى زاولها واشتغل بها (قوله وتكلمة البيت) بالنصب عطف على الدعاء أى فقصد بها أمرين الدعاء

(قيامه) تعالى (بنفسه) بمعنى سلب الافتقار إلى المحل أو المخصص أى الفاعل أما أنه تعالى لا يفتقر إلى محل يقوم به قيام الصفة بموصوفها فلا أنه لو افتقر إلى ذلك لكان صفة لذاتنا إذ الذات لا تقسم بالذات لكن كونه تعالى صفة محال إذ لو كان صفة لاستحال قيام الصفات الثبوتية كالعلم والقدرة والإرادة به تعالى إذ الصفة لا تقبل صفة أخرى تقوم بها ولا يلزم أن لا تغلو عنها أو عن مثلها أو عن ضدها ويلزم مثل ذلك فى الأخرى التى قامت بها وهكذا إذ القول أمر نفسى لا بد أن يتعد بين التماثلين أو

التماثلات وهو محال لما يلزم عليه من اتصاف الصفة بمثلها أو بوضدها أو بخلافها فيكون العلم عالما وجاهلا والتكلمة وقادرا وكذا المكس وهو باطل ومن دخول ما لانهاية له من الصفات الوجودية على أن الصفة لو اتصفت بأخرى يلزم الترجيع بلا مرجع إذ جعل إحداها موصوفة والأخرى صفة لها دون أن تكون صفة للذات التى قامت بها للوصوفة ودون أن تكون الموصوفة هى الصفة للأخرى تحكم فليتأمل وهو تعالى قد ثبت أنه قامت به الصفات الثبوتية فلا يكون صفة لغيره فوجب أن يكون ذاتا فلا يفتقر إلى محل وهو المطلوب وأما أنه لا يفتقر إلى مخصص أى موجود ومؤثر فلما يلزم من الحدوث كماله فى القدم (نلت) أى أدركت (التقى) أى التقوى هى امتثال للأمرات فعلا والنهيات تركا قال الامام الرازى التقى والتقوى واحد وهما لغة بمعنى الاتقاء وهو اتخاذ الوقاية أى ما يقي الشخص من محفظه ويحول بينه وبين ما يخافه مثل الترس ونحوه فى الأجسام فكان المعنى جعل بينه وبين المعاصى وقاية تحول بينه وبينها من قوة عزمه على تركها واستحضار علمه بتبعها نقله الشيخ عبد السلام القافى فى شرح الجزائرية وهذه الجملة إنشائية فى المعنى قصد بها الدعاء لمن حاول معرفة صفات الله تعالى وتكلمة البيت كأنه قال اللهم اجعله محصلا للتقوى ، ورابع الصفات السلبية

(تخالف للغير) أى مخالفته تعالى لغيره من الحوادث ومعناها عدم الواقعة لشيء من الحوادث فليس تعالى بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا متحرك ولا ساكن ولا يوصف تعالى بالكبر ولا بالصغر ولا بالفوقية ولا بالتحتية ولا بالحلول فى الأمكنة ولا بالانحدار ولا بالاتصال ولا بالانفصال ولا باليمين ولا باليسار ولا بالشمال ولا بالخلف ولا بالأمام ولا بغير ذلك من صفات الحوادث إذ لو كان مماثلاً لما لوجب له تعالى ماوجب لها من الحوادث والافتقار وذلك محال لما مر . واعلم أن العالم وإن (٣٧) عظم فى نفسه فهو بالنسبة لعظم قدرته تعالى ليس بشيء

فكيف يكون الصلى الكبير القديم القديم حالاً أو متصلاً أو منفصلاً أو مستقراً أو على جهة لهذا الشيء الخفى الحادث الفقير . وخامس الصفات السلبية (وحدانية) وهى عبارة عن سلب الكثرة فى الذات والصفات والأفعال أى عدم الاثنية (فى الذات) أى فى ذاته تعالى اتصالاً وانفصالاً فوحدانية الذات تنفى عنه تعالى الكم المتصل والمنفصل أى تنفى العدد فى الذات متصلاً كانت أو منفصلاً فتتنى التركيب فى ذاته تعالى ووجود ذات أخرى مماثل للذات العلية أى أنه تعالى ليست ذاته مركبة من أجزاء متصل بعضها ببعض وإلا لكان مماثلاً للحوادث من حيث التركيب فيحتاج الى من يركبه وهو محال وليس له نظير فى ذاته (أو) أى وعدم الاثنية فى (صفاته العلية) اتصالاً أو انفصالاً

والتكلمة (قوله تخالف للغير) عطفه على ما قبله من عطف اللازم على المألوف إذ يلزم من وجوب الوجود والتقدم والبقاء والقيام بالنفس مخالفته لكل ما سواه تعالى ولم يكن يفيد كمال اللازم لما سبق من خطر هذا الفن فلا يكتفى فيه بدلالة الالتزام (قوله من الحوادث) جمع حادث وهو الوجود بعد عدمه وهو الجوهر والأعراض (قوله ولا جسم) هو أخص من الجوهر إذ الجسم خاص بالركب والجوهر صادق به وبالجوهر الفرد (قوله بالكبر) أى الحسى وأما الكبير للنعوى بمعنى العظيم فهو من أوصافه قال تعالى فالحكم لله العلى الكبير (قوله ولا بالفوقية) أى الحسية وأما للنعوية فقد وصف تعالى نفسه بها قال فى كتابه العزيز وهو القاهر فوق عباده . والحاصل أن معتقد الجهة فيه تفصيل فإن كان جهة السفلى فهو كافر بظهور النقص فى اعتقاده وأما غيرها من الجهات فجهل وفق ولا يكفر إلا باعتقاد الحلول (قوله ولا بالحلول فى الأمكنة) أى وما ورد مما يؤيد ذلك فيجب تأويله فى الحديث ما وسعنى أرضى ولا سبأنى وإنما وسعنى قلب عبدى المؤمن وفى الحديث القلب بيت الرب وتأويله أن تقول قوله وإنما وسعنى أى وسع هيبتي ورحمتي وقوله القلب بيت الرب أى محل رحمته وتجليه وذلك لأن النوع الإنسانى مهبط أوامر الله ونواهيته إذ هو التحمل للأمانة التى عرضت على السموات والأرض فأبين أن يحملنها وأشفقن منها (قوله ولا بالاتصال الخ) أى وما ورد مما يؤيد الاتصال مؤول فى الحديث القدس ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ورجله التى يمشى بها ويده التى يبطش بها وتأويله أن ذلك كناية عن استيلاء محبة الله على الشخص حتى أغتته عن شهود سواه (قوله إذ لو كان مماثلاً لما الخ) شروع فى الدليل على المخالفة (قوله واعلم أن العالم الخ) زيادة فى الإيضاح (قوله وحدانية) الإياء للنسبة والتناء للوحدة والألف والنون للبالغة كرقباني وهذه الصفة أهم الصفات ولذا سعى علم التوحيد بها ولم يكفر بضدها إلا بعض الإنس وأما الجن برمتهم فلا يعتقدون الشرك لله سبحانه وإنما الكافر منهم بغير الشرك (قوله أى عدم الاثنية) مراد بها التعدد مطلقاً واقتصر على الاثنية لأنها مبدأ التعدد (قوله فتتنى التركيب) راجع للتصل وقوله ووجود ذات أخرى راجع للمنفصل فهو لف وتشر مرتب (قوله فليس ثم من له فعل الخ) هذا هو الكم المنفصل فى الأفعال وأما المتصل فيها ثابت لا يتنى لأن أفعاله كثيرة على حسب شئونه فى خلقه وهذا على مختار الأشعري من أن صفات الأفعال حادثة وأما على كلام الماريدى من أن صفات الأفعال قديمة ترجع لصفة واحدة وهى التكوين فالكان معانين أيضاً (قوله برهان التمانع) أى ويقال له برهان التطارد وهذا فى فرض اختلافهما ويقال له برهان التوارد فى فرض اتفاقهما (قوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) إلا صفة لآلهة بمعنى غير فهمى اسم لكن لم يظهر اعرابها إلا فيها بعدها لكونها على صورة الحرف ولا يجوز أن تكون أداة استثناء لامن جهة المعنى ولا من جهة اللفظ أما الأول فلا لأنه يلزم منه نقي التوحيد إذ التقدير لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسدتا فيقتضى بمفهومه أنه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسدا وهو باطل ، وأما الثانى فلا لأن الستنى منه

أيضاً فوحدانية انصفات تنفى عنه تعالى الكم للتصل والمنفصل فيها أى تنفى العدد فى حقيقة كل واحدة منها متصلاً كان أو منفصلاً أى أنه تعالى له حياة واحدة وعلم واحد وهكذا الأكثر وليس ثم من يتصف بصفات الألوهية سواه تعالى (و) وحدانية أى عدم الاثنية فى (الفعل) يعنى أنه تعالى متصف بوحدانية الأفعال فليس ثم من له فعل من الأفعال سواه تعالى إذ لكل عاجز ما سواه لاثنا تأثير له فى شيء من الأشياء والمشهور فى إثبات الوحدانية برهان التمانع للشار إليه بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا

وحاصلها أنه لو أمكن التعدد لأمكن (٣٨) التمايز بينهما بأن يريد أحدهما حركة زيد مثلا والآخر سكونه إذ كل منهما أمر ممكن

في نفسه وكذا تطبق الإرادة بكل منهما وحينئذ لما أن يحصل الأمران فيلزم اجتماع الضدين أولا فيلزم عجزهما أو عجز أحدهما وهو أمانة الحدوث والامكان لما فيه من شائبة الاحتياج فالتعدد مستلزم لإمكان التمايز المستلزم للمحال فيكون التعدد محالاً وبما ذكر اندفع ما يقال إنه يجوز أن يتفقا من غير تمايز وحاصل الدفع أن الامكان محال وإن لم يقع تمايز بالفعل وإذا علمت أنه تعالى يجب له الوحدانية (فالتأثير) الاختراع والإيجاد للأشياء من العدم (ليس) أي لا يصح لأحد (إلا) للواحد القهار) وحده (جل وعلا) فلا تأثير لقدرتنا في شيء من أفعالنا الاختيارية كالحركات والسكنات والقيام والقعود ونحو ذلك بل جميع ذلك مخلوق له سبحانه وتعالى بلا واسطة كما أن قدرتنا مخلوقة له تعالى - والله خلقكم وما تعملون - أي وخلق عملكم . فان قلت إذا لم يكن لنا قدرة على إيجاد شيء فكيف ينسب لنا

يشترط أن يكون عاما وآلة جمع متكرر في الإثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه كذا قال المحققون (قوله أنه لو أمكن التعدد) أي في الذات والصفات والأفعال فتدبر (قوله أو عجز أحدهما) أي وهو من لم يحصل مراده (قوله وحاصل الدفع الخ) أي فالآية حجة قطعية لدليل إقناعي كما قيل بل قال في التبصرة ان هذا القول كاد أن يكون كفرا . وإيضاح الآية أنه لو تعدد الإله لم تتكون السموات والأرض لأن تكونهما إما بمجموع القدرتين أو بأحدهما والكل باطل أما الأول فلأن شأن الإله كمال القدرة فإذا توجهت لشيء أبرزته وأما الآخر فلما مر فيلزم عجزه فلا يوجد شيء من العالم وعدم وجود العالم محال لأنه خلاف الحس والعيان فيكون معنى فسدتا لم توجدا قال أبو اسحق الأسفرايني أجمع أهل الحق على أن جميع ما قاله المتكلمون في التوحيد يرجع إلى كلتين أحدهما اعتقاد أن كل ما تصور في الأذهان فإله بخلافه ثانيهما اعتقاد أن ذاته تعالى ليست مشبهة بذات ولا خالية عن الصفات وناهيك بسورة الإخلاص دليلا فأنها نفت أصول الكفر الثمانية الكثرة بمعنى التركيب والعدد والنقص بمعنى الاحتياج والقلّة بمعنى البساطة والعلة والمعلول والشبيه والتظهير أما الكثرة والعدد فالتفاوتها بقوله تعالى قل هو الله أحد والنقص والقلّة بقوله الله الصمد والعلة والمعلول بقوله لم يلد ولم يولد والشبيه والتظهير بقوله ولم يكن له كفوا أحد [تمة] في آية ليس كمثل شيء سؤال مشهور وهو أن الجمع بين الكاف ومثل يوم محالاً في حقه تعالى لأن الكاف بمعنى مثل والنفي إنما تسلط عليها وهو باطل من وجهين أحدهما أن المقصود من الآية نفي مثل ذاته لانفي مثل مثله والآخر أن نفي مثل المثل يقتضي إثبات المثل وهو محال . أجيب عنه بسنة أجوبة أحدها أن الكاف زائدة لغير توكيد الثاني أنها مؤكدة لنفي الشبيه أي انتفى المثل انتفاء مؤكدا لأنه من نفي التوكيد الذي هو مثل المثل حتى يتوهم بقاء المثل الثالث أن مثل بمعنى المثل بفتحيتين أي الصفة الرابع أنه بمعنى نفس نحو فان آمنوا بمثل ما آمنتم به الخامس أنه من باب الكناية وفيها طريقتان ثانيهما هو السادس وتقرر أولهما أن نفي مثل المثل أريد به نفي المثل لأن مثل المثل لازم للمثل ونفي اللازم يدل على نفي المازوم الثاني أنها من باب مثلك لا يخل بمعنى أنت لا تبخل فالتصديق مثله تعالى بأبلغ وجه إذ هو أبلغ من الصريح لتضمنها إثبات الشيء بدليله (قوله وإذا علمت أنه تعالى يجب له الوحدانية) أشار بذلك إلى أن قوله فالتأثير الخ مفرع على وجوب الوحدانية له تعالى في الذات والصفات والأفعال (قوله والله خلقكم وما تعملون) استدلال على انفراده تعالى بالإيجاد سواء كانت ماصدرية أو موصولة بمعنى الذي وجعلها مصدرية كما قال الشرح أولى لأن الحجة النافية ظاهرة وأيضاً لا يحوج إلى تقدير عائد بخلاف جعلها موصولة فإنه محوج لتقدير العائد أي وخلق العمل الذي تعملونه والحجة فيه خفية والمراد بالعمل الحاصل بالمصدر وهي الحركات والسكنات لا المعنى المصدري وهو الاتباع أي مقارنة القدرة الحادثة للحركات إذ هو أمر اعتباري لا يتعلق به الخلق بل هو متجدد بنفسه بعد عدم وطى كل في الآية حجة لنا على انفراده تعالى بالإيجاد ورد على المعزلة القائمين ان العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية . ان قلت يحتمل أن العائد على جعلها موصولة يقدر مجروراً أي وخلق الذي تعملون فيه أي الأجساد التي يقع عملكم فيها فيكون المعنى خلقنا وخلق الذوات التي تحمل فيها أعمالنا من أحجار لبناء وشاة لجزار وخشب لنجار وغير ذلك حينئذ ليس في الآية دليل على أن الله خالق أفعال العباد فلا وجه للرد بها على المعزلة لأن الدليل متى طرقه الاحتمال سقط به الاستدلال . أجيب بأن هذا احتمال بعيد لعدم شرط جواز حذفه من كونه جر بما جر به الوصول وللوصول هنا لم يجر فلا يخرج كلام الله عليه وعلى

فرض

للعمل وكيف يصح تكليفنا به ونخاطب به؟ قال تعالى وقل اعملوا فيرى الله عملكم ورسوله وذلك كثير

في الكتاب والسنة . قلنا النسبة إلينا ونخاطبنا بتحصيله

من حيث إنه كسب أو اكتساب لا من حيث إنه إيجاد واختراع ووضح ذلك أن قدرته على إبراز الأشياء على طبق إرادته من المعمول
الوجود وهذا الإبراز هو المسمى بالإيجاد والاختراع وهو الإرادة بتعلق القدرة القديعة وأما قدرتنا فقد تطلعت ببعض الأفعال وهي الأفعال
الاختيارية أي التي لنا فيها الاختيار والميل والقصد من غير إيجاد واختراع وهذا التعلق على طبق إرادتنا هو المسمى بالكسب والاكتساب
فتعلق قدرة الله تعالى على وفق إرادته بتعلق إيجاد وتعلق قدرتنا على طبق إرادتنا بتعلق كسب أي تعلق هو كسب لا إيجاد فأفعالنا
الاختيارية قد تطلعت بها القدرتان القدرة القديعة والقدرة الحادثة وليس للقدرة الحادثة تأثير وإعمالها مجرد مقارنة فأنه تعالى يخلق
الفعل عندها لا بها كالأحراق عند محاسة النار للعطب فمن حيث إنه خالق لنا ميلا إلى الشيء وقصدا إليه وخلق لنا قدرة معاجة لخلق
تعالى ذلك الذي قصدناه نسب الينا ذلك الفعل وطلبناه إذ هو في ظاهر الحال يترأى أنه فعل للعبد وإذا نظر إلى دليل التوحيد قطع
الناظر بأن الفعل ليس مخلوقا إلا أنه تعالى وإلا لزم الشريك له تعالى عن ذلك فلم أن هذا التعلق عبارة عن مقارنة القدرة الحادثة
من غير تأثير وبحسبه تضاف الأفعال للعبد كقوله تعالى لها ما كسبت وعليها (٣٩) ما اكتسبت وترتب الثواب والعقاب

بعض الفضل أو العدل
ويسمى العبد حينئذ
مختارا وعند خلق الله تعالى
الفعل في العبد بلا قدرة
له مقارنة يسمى مجبورا
ومضطرا وقد تفضل الله
سبحانه علينا في هذه
الحالة بإسقاط التكليف
ولو شاء لكلفنا عندها
أيضا والفرق بين الحركة
الاختيارية والاضطرارية
عما هو بديهي عند كل
عاقل فبطل قول الجبرية
بأنه لا قدرة للعبد تقارن
فعل له أصلا بل هو مجبور
ظاهرا وباطنا كالخيط
العلق في الهواء تحمله الرياح
بلا اختيار له في شيء أصلا
وقول القدرية بتأثير
القدرة الحادثة في الأفعال

فرض تسليم وجود الشرط مخفف العائد المنسوب أصل وكثير بخلاف المجرور (قوله من حيث إنه
كسب) أي إن كان طاعة وقوله أو اكتساب أي إن كان معصية (قوله تعلق إيجاد) الإضافة يائية
أي تعلق هو إيجاد بدليل ما يأتي في نظيره (قوله قطع الناظر بأن الفعل ليس مخلوقا إلا أنه تعالى) ويسمى
عند العارفين بوحدة الأفعال بمعنى أن العارف لا يشهد فعلا سوى الله تعالى وقد قال العارف في ذلك
ولي في خيال الظل أكبر عبرة لمن كان في بحر الحقيقة راق
شخص وأشكال تمر وتنفض فتفى جميعا والمحرك باقى
وقال بعض العارفين في هذا المعنى أيضا :

وما الخلق في التمثال إلا كمثلجة	لها صورة لكن تبدت عن الماء
فدوا الكشف لم يشهد سوى الماء وحده	تبدى بوصف الثلج من غير إخفاء
إذا ظهرت شمس الوجود تذيبها	فترجها ماء يجماء مع المياه
ومن حجبته صورة الثلج جاعل	تغطى عليه الأمر من لمع أضواء

(قوله وترتب الثواب والعقاب) لف ونشر مرتب وكذا قوله ببعض الفضل والعدل أما الفضل في
الثواب فظاهر لأن العبد لا يستحق عند الله شيئا وأما العدل في العقاب فلأن الله تعالى مالك والمالك
يتصرف في ملكه كيف يشاء فتعذبه عدل لا ظلم (قوله ولو شاء لكلفنا عندها) أي لأن التكليف بما
لا يطاق جائز (قوله فبطل قول الجبرية) بسكون الباء وفتحها وقوله وقول القدرية بالرفع معطوف على
قول الجبرية (قوله بتأثير القدرة الحادثة في الأفعال الخ) أي وبنوا على ذلك أمور فاسدة باطلة منها أنهم
قالوا لو كانت هذه الأفعال مخلوقة لله كما تقولون لكان تعذيب الله له ظلما قلنا التعذيب بالنظر للجزء
الاختياري وهو الكسب قلوا ومن خلق الكسب يقول لهم هو الله ولا يستل عما يفعل ومنه قولهم لو كان
الفعل لله لكان متصفا بذلك الفعل وهو غير لائق مثلا خلق الكفر في الإنسان فعليه يسمى الله كافرا

على طبق إرادة العبد والجبرية كفار قطعا لأن مذهبهم ينفي التكليف الذي جاء به الرسل عليهم السلام وفي كفر القدرية خلاف
الأصح عدم كفرهم لأنهم وإن لم يثبتوا الشريك لله تعالى إلا أنهم لما أثبتوا الله تعالى خلق العبد وقدرته وإرادته صار فضل العبد
في الحقيقة مخلوقا لله تعالى وعلم أيضا أنه لا تأثير للأمر العادية في الأمور التي اقترنت بها فلا تأثير للنار في الأحراق وللطعام في الشبع
وللماء في الري ولا في إنبات الزرع ولا للكواكب في اضراج الفواكه وغيرها ولا للأفلاك في شيء من الأشياء ولا للسكين في القطع
والشيء في دفع حر أو برد أو جلبها أو غير ذلك لا بالطبع ولا بالعلة ولا بقوة أودعها الله فيها بل التأثير في ذلك كله لله تعالى وحده ببعض
اختياره عند وجود هذه الأشياء (ومن يقل) من أهل الضلال كالفلاسفة (بالطبع) أي بتأثير الطبع أي الطبيعة والحقيقة بأن يقول
إن الأشياء المذكورة تؤثر بطبيعتها (أو) يقل (بالعلة) أي بتأثيرها بأن يقول إن الأشياء علة أي سبب في وجود شيء من غير أن
يكون لله تعالى فيه اختيار، والفرق بين تأثير الطبع وتأثير العلة وإن اشتركا في عدم الاختيار أن التأثير بالطبع يتوقف على وجود
الشرط وانتفاء المانع كالأحراق بالنسبة للنار فإنه يتوقف على شرط محاسة النار للشيء المحرق وانتفاء مانع البلل فيه مثلا

وأما التأثير بالهبة فلا يتوقف على ذلك بل كما وجدت الهبة وجد المعلول كحركة الخاتم بالنسبة لحركة الأصبع ولذا كان يلزم اقتران الهبة بمعلولها ولا يلزم اقتران الطبيعة بمطبووعها أى لتخلف الشرط أو انتفاء المانع (فذلك) القائل (كفر) أى كافر أو ذو كفر ويصح رجوع اسم الاشياء للقول المفهوم من نقل فالحمل ظاهر على معنى قوله كفر فيكون القائل به كافرا لأنه أثبت الشريك والعجز لله تعالى عن ذلك (عند) جميع (أهل الله) أى ملة الإسلام والملة والدين والشرعية عبارة عن الأحكام الشرعية فهمي متعددة بالذات لكنها مختلفة بالاعتبار لأن الأحكام الشرعية من حيث إنها على لتقل ملة ومن حيث إنها يتدين بها أى يتعبد بها دين ومن حيث أنها شرعت أى بينها الشارع شريعة أى مشروعة. واعلم أن الفلاسفة كما قالوا بتأثير الطبائع والعلل قالوا إن الواجب الوجود أثر في العالم بالهبة فهو تعالى علة فيه لهذا قالوا إن العالم قديم لأنه يلزم من (٤٠) قدم الهبة قدم المعلول فقد أثبتوا له تعالى عدم الاختيار وعدم القدرة ولا شك

ولم يقل به أحد . قلنا لهم إن ذلك قائم بالمفعول لا بالفاعل ألا ترى الأشخاص والألوان فانها فاعله وليست فاعته ويرد عليه بالمثل والنقل أما النقل قال تعالى والله على كل شيء قدير وخلق كل شيء فقدره تقديرا إلى غير ذلك وأما العقل فلأن العبد لو كان خالقا لأفعال نفسه لكان عالما بها تفصيلا واللازم باطل فكذا للزوم وأيضا لا يخلو إما أن يكون حصول هذا الفعل بقدرة الله وقدرة العبد معا فان قالوا نعم قلنا لزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد وإن قالوا بقدرة العبد فقط قلنا لزم وقوع شيء في الكون قهرا عن الله ولزم أن لا يكون الله تعالى واحدا في الأفعال وأما قولهم إنه يلزم على كلام أهل السنة أن تعذيب الله للعصاة ظلم فباطل لأن الظلم هو التصرف في ملك الغير . وحكى أن القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي قاض قزوين دخل عند ابن عباد وزير المزم فرأى عنده الأستاذ أبا اسحق الاسفراييني إمام أهل السنة فقال عبد الجبار سبحان من تزم عن الفحشاء ففهم السني مراده فقال سبحان من لا يقع في لهك ما لا يريد . فقال المعتزلي أريد ربك أن يعصى فقال له السني أيعصى ربنا قهرا عليه فقال له للمعتزلي أرايت إن منعتي المهدي وقضى على بالردى أحسن إلى أم أساء فقال السني إن منعتك ما هو لك فقد أساء وإن منعتك ما هو له فمالك بفعل في ملكه كيف يشاء فانصرف الحاضرون وقالوا ليس بهذا جواب والله كأنه أتم حجرا (قوله مثلا) أى وكالرى لامطشان يحصل بالماء إن وجد الشرط وهو مما استغنى عنه العذب للجوف ولم يكن مانع كعلة في الجوف وقس (قوله أى لتخلف الشرط الخ) علة لما قبله (قوله أى كافر أو ذو كفر) أى أو بولغ فيه حتى جعل نفس الكافر على حد زيد عدل (قوله فالحمل ظاهر) أى الاخبار عنه ظاهر واضح لا يحتاج لتأويل (قوله قالوا إن الواجب الوجود الخ) وقد تقدم ذلك (قوله بواسطة قوة) أى فهمي عندهم كآلة للفعل كالقدوم للنجار والابرة للخياط (قوله لما تقدم) أى لكونهم لما أثبتوا الله تعالى خلق العبد وقدرته وإرادته صار فعل العبد في الحقيقة مخلوقا لله تعالى (قوله ففرق بين الاعتقادين) أى فاعتقاد المعتزلي أن التأثير للأشياء بواسطة القوة والسني أن التأثير لله بسبب القوة (قوله ومع ذلك) أى مع حصول الفرق المذكور (قوله فالراجع الأول) أى وما قال البعض المذكور خلاف الراجع فتحصل أن من قال إن الأسباب العادية تؤثر بذاتها من غير جعل من الله تعالى كفر بالاجماع ومن قال بقوة خلقها الله فيها فابتدع ومن قال إنها تؤثر بإذن الله لكن بينها وبين ما قارنها ملازمة عقلية فلا يصح التخلف فهو جاهل واعتقاده يتول به إلى الكفر لأنه يستلزم انكار

في كفرهم عند المسلمين .
والحاصل أن الفاعل بحسب الفرض والتقدير ثلاثة فاعل بالطبع وفاعل بالهبة وفاعل بالاختيار وهو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك وكلها قال بها الفلاسفة والثالث كالإنسان عندهم. وأما المسلمون فلم يقولوا إلا بالأخير ثم هو مخصوص بالواحد القهار سبحانه وتعالى (ومن نقل) من أهل الزيج إن هذه الأمور العادية تؤثر (بالقوة المودعة) أى بواسطة قوة أودعها الله تعالى فيها كما أن العبد يؤثر بقدرته الحادثة التي خلقها الله تعالى فيه فالنار تؤثر بقوة خلقها الله تعالى فيها وكذا الباقي (فذلك) القائل (بدعى) نسبة للبدعة خلاف السنة لأنه لم يمتسك بسنة السلف

الصالح التي أخذوها عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس بكافر على الصحيح لما تقدم وإذا كان بدعيا (ولا تنفت) العجزات أى لقوله بل يجب الإعراض عنه والتمسك بقول أهل السنة من أنه لا تأثير لما سوى الله تعالى أصلا لا بطبع ولا علة ولا بواسطة قوة أودعت فيها وإنما التأثير لله وحده بمحض اختيار . فان قلت إن بعض أهل السنة قال بالتأثير بواسطة القوة ورجحه الإمام الغزالي والإمام السبكي كما نقله السيوطي فكيف يكون القائل به بدعيا وفي كفره قولان . قلت معنى القول بالتأثير بقوة عند بعض أئمتنا أن الله تعالى هو المؤثر والفاعل بسبب تلك القوة التي خلقها الله تعالى في تلك الأشياء فالتأثير عنده لله وحده وإن كان بواسطة تلك القوة . وأما القدرية فينسبون التأثير لتلك الأشياء بواسطة القوة ففرق بين الاعتقادين ومع ذلك فالراجع الأول وهو أن التأثير له وحده عندها لا بها وإن جرت العادة بأنه إنما يحصل التأثير عندها ثم ينقل عن الله له إلى برهان الصفات السلبية

اجمالاً بقوله (لوم يكن) أي إنما وجب اتصافه بالصفات السلبية لأنه لوم يكن (متصفاً بها) بأن كان غير قديم أو باق أو كان مما لا
لحوادث أو غير قائم بنفسه أو غير واحد فيما مر (لزم به حدوته) تعالى عن ذلك أما القدم فظاهر وأما البقاء فلا أنه لوم يكن متصفاً به
لم يكن قديماً لأن من ثبت قدمه استحالة عدمه وإلا لكان جائز العدم فيحتاج إلى مرجع وكل محتاج إلى مرجع حادث وأما القيام
بالنفس فلا أنه لو قام بغيره لكان عرضاً وقد تقدم بيان حدوث الأعراض أو كان صفة قديمة قائمة بموصوفها فيلزم أن لا يتصف بصفات
للتعالى لما مر وهو باطل وأما المخالفة للحوادث فلا أنه لو مائل شيئاً منها (٤١) لكان حادثاً مثلها وأما الوجدانية

فلا أنه لو كان له نظير في ذاته
أوصافه للزم المعجز لما مر
وكل عاجز حادث (وهو)
أي الحدوث عليه تعالى
(محال) لا يقبل الثبوت
عقلاً وهذا إشارة إلى
الاستثنائية فهو في قوة
قولنا لكن حدوثه محال
(فاستقم) تكلمة ولا
تخلو عن فائدة وإنما كان
حدوته تعالى محالاً (لأنه
يفضي) أي يؤدي (إلى
التسلسل) إن استمر
العدد إلى ما لا نهاية له وهو
محال لما مر (و) أي
أو يفضي إلى (الدور) إن
لم يستمر بأن يرجع إلى
الأول فيصكون الأول
متأخراً والمتأخر أولاً
(و) الدور (هو المستحيل
المنجلي) أي الظاهر لظهور
دليله وقد مر وإذا كان
كل من التسلسل والدور
محالاً فما أفضى إليهما وهو
الحدوث يكون محالاً وإذا
كان الحدوث عليه تعالى
محالاً ثبت اتصافه تعالى

للحجرات وما أخبر به الأنبياء من الغيبات كأحوال القبر والآخرة إذ هو من باب خرق العوائد التي
تتخلف فيها الأسباب العادية عما يقارنها ومن اعتقد عدم تأثيرها فيما قارنها وإعاجلها مولاتنا أمارات
ودلائل على ما شاء من الحوادث من غير ملازمة عقلية بينها وبين ما جلت دليلاً عليه فهو للوهم حقا
والسني صدقاً كما نفيده عبارة السنوسي في كتبه (قوله اجمالاً) أي وأما تفصيلاً فقد تقدم دليل كل منها
عند ذكره (قوله أي إنما وجب اتصافه الخ) أشار بذلك إلى أن قوله لوم يكن الخ علة في الحقيقة المحذوف
وافع في جواب سؤال مقدر قدره بقوله إنما وجب الخ (قوله فيما مر) أي في الذات والصفات والأفعال
(قوله متصفاً بها) أي بهذه الخصة بأن اتقى عنه الاتصاف ولو ببعضها (قوله بأن كان غير قديم) أي فقط
ومن باب أولى إذا كان غير متصف بجميعها فتنفى أي واحد منها يلزم منه الحدوث تعالى الله عنه (قوله
فظاهر) أي لأنه لا واسطة بين القدم والحدوث فإن اتقى عنه القدم قد ثبت له الحدوث (قوله لوم يكن
متصفاً به) أي بالبقاء بمعنى وجوب البقاء (قوله لوم يكن قديماً) أي لوجود التلازم بينهما إذ من جاز
عليه العدم يستحيل عليه القدم (قوله وإلا لكان جائز العدم) أي وإن لم يستحل العدم لكان الخ ومن
باب أولى وجوب العدم فذكر الجائز اقتصار على الشق للتوهم (قوله فلا أنه لو قام بغيره) أي بأن كان
صفة بحدوثه (قوله وهو باطل) أي كونه صفة سواء كانت حادثة أو قديمة وهذا هو أحد شقي القيام
بالنفس وترك الآخر وهو عدم احتياجه للنخصص لوضوحه وعلمه من دليل القدم والبقاء (قوله
لما مر) أي من برهان التامع (قوله وهذا إشارة إلى الاستثنائية) أي لأنه ذكر للقدم بقوله ولوم يكن
متصفاً بها والثاني بقوله لزم حدوثه وحذف النتيجة لوضوحها وهي عدم اتصافها بها محال لأن استثناءه
التالي ينتج نقيض للقدم (قوله ولا تخلو عن فائدة) أي وهي أنه لما كان جدد إقامة الدليل على ثبوت
الصفات السلبية وكان مقاماتزل فيه الأقدام وقد خالف في ذلك بعض فرق نيه الطالب على الاستقامة
على الطريق القويم (قوله فما أفضى إليهما) أي بالوسائط كما هو معلوم من تقرير البرهان (قوله وقد
تقدم برهان كل صفة) أي في الشارح (قوله والحمد لله الذي هدانا لهذا) اقتباس من الآية الكريمة
المسكية عن أهل الجنة إشارة إلى عظم نعمة المعرفة بالله تعالى إذ هي جنة الشهود للعبادة لأولياء الله
تعالى في الدنيا فمن أجل ذلك حمد محمد أهل الجنة (قوله فهو الجليل) الفاء للفصيحة واقعة في جواب
سؤال مقدر تقديره إذا علمت ما ذكر من تلك الصفات فهو تعالى الجليل الخ (قوله يرجع للصفات
السلبية والكالية مما) أي فهو من الصفات الجامعة فالجلال في حقه تعالى هو التنزه عن النقائص
والاتصاف بالكالات (قوله كما قيل بكل) أي بأنه يرجع للصفات السلبية فقط والكالية فقط
(قوله وإنما تم) أي صفات الجمال والكمال فتحصل أن الجمال والجلال من الصفات الجامعة للتنزيه
عن النقائص والاتصاف بالكالات لكن مظهر الجلال الانتقام والغضب ومظهر الجمال الرحمة والفضل

[٦ - صاوى] بالصفات السلبية على ما تقدم بيانه وقد تقدم برهان كل صفة على حدتها تفصيلاً أيضاً عند

ذكرها والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ثم فرغ على ما ذكره من صفات السلوب بعض أسماء وتنزيهات
فقال (فهو) سبحانه وتعالى (الجليل) أي العظيم الشأن الذي يخضع لجلاله كل عظيم ويستحق بالنسبة لعظمته كل عظيم والأظهر
أن الجلال يرجع للصفات السلبية والكالية مما لا لأحدهما فقط كما قيل بكل (والجليل) أي المتصف بصفات الجمال والكمال من
علم وحياة وقدرة وإرادة وغيرها وإنما تم بالتنزيه عن كل عيب ونقص مما لا يليق بالجناب

الأمر الأسمى ويندرج في ذلك اللطف والحلم والكرم والنفو وغير ذلك مما لا يحصى إذ هي ترجع للإرادة أومع القدرة وجلالة تولى العارفين أنه تعالى من هيئته خاشعين ولجته ترام من حبه مولعين (والولي) أي مالك الخلاق ومتولى أمورهم (والطاهر) أي منزّه عن كل مالا يليق به (القدوس) من القدس وهو الطهر أي العظيم التنزيه عن كل نقص (والرب) أي المالك ومرضى الخلاق (العلي) أي المرفوع القدر المبرأ عن كل عيب (٤٣) (منزه) أي هو منزه ومطهر (عن الحلول) في الأمكنة أو حلول السريان

كسريان الماء في العود الأخضر (و) عن (الجهة) لشيء فلا يقال إنه فوق الجرم ولا تحته ولا يمينه ولا شماله ولا خلقه ولا أمامه (و) منزه عن (الاتصال) في الذات أو بالتفسير وعن (الاتصال) فلا يقال إنه متصل بالعالم ولا منفصل عنه لأن هذه الأمور من صفات الحوادث والله ليس بحدث وقد تضمن أن العالم وإن عظم في نفسه فهو في جانب باهر قدرته كأنه ليس بشيء فكيف يكون الله الكبير التقدير حالا أو متصلا أو منفصلا في شيء حقير فقير هو في نفسه عديم قال الحارث بن عطاء الله في الحكم أيا عجباً كيف يظهر الوجود في العدم أم كيف يثبت الحادث مع من له وصف القدم اه سبحانه قد دلّت على وجوب وجوده آياته وشهدت بوحديته مصنوعاته واشتبه الأمر على أقوام وقوام الأمور العادية وتمسكا بظواهر

والرضا (قوله الأعز) أي عديم الثيل وقوله الأسمى أي المحمي للتنزه عن كل مالا يليق به (قوله وغير ذلك) أي من باقي أسمائه الحسنى وصفاته الحسنى لأن سائر أسمائه وصفاته الواردة تنأج تلك الصفات (قوله إذ هي ترجع للإرادة) أي صفة الذات وقوله أومع القدرة أي تعلتها وهي صفة الفعل فيقال في اللطف هو إرادة الإحسان أو هو نفس الإحسان والحلم هو إرادة ترك الانتقام أو هو ترك الانتقام وهكذا (قوله من هيئته خاشعين) أي خاضعين متذللين من شهود هيئته تعالى (قوله ترام من حبه مولعين) أي هائمين فتصل أن العارفين بربهم إذا تجلى عليهم بالجلال خشعوا وخضعوا وضاقت عليهم الأرض بما رحبت ولو كانوا في أعز النعم وإذا تجلى عليهم بالجمال تولعوا وتهيموا وازدادوا فرحا وسرورا لو كانوا في ضيق الحال رضى الله عنهم وعناهم (قوله ومتولى أمورهم) أي متصرف فيها فلا يكلمهم لغيره قال تعالى ولي الدين آمنوا أم اتخذوا من دونه أولياء فآله هو الولي (قوله أي العظيم التنزيه) من إضافة الصفة للموصوف أي التنزيه العظيم (قوله ومرضى الخلاق) أي منعمهم شيئا فشيئا إلى الحد الذي أراد (قوله للبرأ عن كل عيب) تفسير لما قبله (قوله أي هو منزه) أشار بذلك إلى أن قوله منزه خبر مبتدأ محذوف (قوله أو حلول السريان) أي في الأشياء بحيث يسرى في كل جزء منها (قوله الاتصال في الذات) أي بأن يكون مركبا متصل أجزاؤه ببعضها وقوله أو بالتفسير أي فليس متصلا بالعالم بحيث يكون حالا أو ساريا فيه (قوله كيف يظهر الوجود) أي صاحب الوجود الواجب وهو وجود الله تعالى وقوله في العدم أي في صاحبه وهو ماسواه تعالى (قوله أم كيف يثبت الحادث) أي على سبيل الاتصال والاتصال وهو ماسواه تعالى وقوله مع من له وصف القدم أي وهو الله تعالى (قوله سبحانه قد دلّت على وجوب وجوده الخ) هذا نتيجة ما قبله أي وحيث علمت بما تقدم اتصافه تعالى بتلك الصفات فهو سبحانه قد دلّت الخ وفي الكلام حذف الواو مع ما عطفت أي وتنزيهه عن النقائص وإنما قلنا ذلك ليصح ترتيب قوله واشتبه الأمر الخ عليه لأنه لا يترتب إلا على التنزه عن النقائص فتدبر (قوله واشتبه الأمر على أقوام) أي وهم المعتزلة وقوله وقولا علة لما قبله أي اختلط الأمر عليهم من أجل وقوفهم الخ وقوله وتمسكا عطف على وقولا (قوله بظواهر نصوص شرعية) أي والأخذ بالظواهر أصل من أصول الكفر (قوله سلفهم) بدل من آئمتنا وقوله فيها يأتي وخلفهم عطف على سلفهم وللراد بالسلف ما قبل المجاهدة ومنهم الأئمة الأربعة (قوله والاستواء على الاستيلاء) أي لأنه أحد معنيين ومنه قول الشاعر :

قد استوى جسر على العراق من غير سيف ودم مهزاق

وفي آخر حكم ابن عطاء الله السكندري يامن استوى برحمانيته على عرشه فصار العرش غيا في رحمانيته كما صارت العوالم غيا في عرشه فهو يشير إلى أن معنى الآية أن العرش وإن كان أكبر المخلوقات وكلها مغيبة فيه هو صغير بالنسبة لرحمة الله ومغيب فيها كما غابت العوالم فيه ويؤيده قوله تعالى ورحمى وسعت كل شيء . وسأل الزمخشري أبا حامد الغزالي عن هذه الآية فأجابه بقوله إذا استحال أن تعرف

تسك

نصوص شرعية فقال قوم بالجهة وقال آخرون بالجسمية ويلزم منهما الحلول والاتصال أو الاتصال

تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وأجاب آئمتنا سلفهم بأن الله تعالى منزه عن صفات الحوادث مع تفويض معنى هذه النصوص إليه تعالى لإثارة الطريق الأسلم وما يحتم تأويله إلا الله . وخلقهم بصين حامل صحيحة ابطالا لمذهب الضالين وإرشادا للقاصرين فعملوا اليد على القدرة والوجه على القات والاستواء على الاستيلاء .

وهكذا نظرا إلى الطريق الأحكم وذهابا إلى أن الوقف في الآية والراسخون (٤٣) في العلم ومن ثم قيل إن طريق

تسك بكيفية أو أينية فكيف يليق بجلوديتك أن تصف الربوبية بأين أو كيف وهو مقدس عن الأين والكيف ثم جعل يقول :

قل لمن يفهم عنى ما أقول	قصر القول فذا شرح يطول
* ثم سر غامض من دونه	ضربت والله أعناق القبول
أنت لا تصرف إياك ولا	تدري من أنت ولا كيف الوصول
لا ولا تدري صفات رحمت	فيك حارت في خفاياها القول
أين منك الروح في جوهرها	هل تراها قري كيف تجول
وهكذا الأتاس هل تحصرها	لا ولا تدري متى عنك تزول
أين منك العقل والفهم إذا	غلب النوم فقل لي يا جهول
أنت أكل الخير لا تصرفه	كيف يجرى منك أم كيف تبول
فإذا مكنت طسواياك التي	بين جنيتك كذا فيها ضلول
كيف تدري من على العرش استوى	لا تقل كيف استوى كيف النزول
كيف يحكي الرب أم كيف يرى	فلعمري ليس ذا إلا فضول
فهو لا أين ولا كيف له	وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق القسوق لا فوق له	وهو في كل النواحي لا يزول
جبل ذاتا وصفات وسما	وتعالى قدره عما تقول

(قوله وهكذا) أي فتؤول الفوقية في قوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم بالتعالى في العظمة دون المكان والنزول في حديث ينزل ربنا بنزول رحمته أو ملك ينادي وكذا يقال في كل موم معنى غير لائق ورد في كتاب أوسنة (قوله إلا أن الخلف عينوا الخ) فارتكاب أحدهما كاف في العقيدة والشخص غير في اتباع أيهما شاء لأنهما متفقان على تنزيهه تعالى عن المعنى المحال وعلى الإيمان بأنه من عند الله جاء به رسول الله لكنهم اختلفوا في تعيين معنى صحيح وعدم تعيينه (قوله بعض أهل العرفان) هو حجة الإسلام الفزالي واستشكل قوله قديما بأنه يوم المعجز وهو عليه محال تعالى الله عنه . وأجيب عنه بأجوبة منها أن المراد بالإمكان إمكان الخلاق فالمعنى ليس في إمكان الخلاق تفسير ما أراد به الله وأبدعه فالمعنى تعلق قدرة الخلق ومنها أن المراد إمكان الله باعتبار تعلق علمه أزلا بإيجاد هذا العالم على هذا النظام وتعلق القدرة التجريزي لا يكون الا على طبق ما سبق به العلم وإلا لانقلب العلم جهلا فليس من الممكن إيجاد عالم غير هذا الموجود وأما قوله تعالى إنا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم فباعتبار الجواز العقلي بقطع النظر عن تعلق العلم ومنها أن المراد ليس في الإمكان جعل الحادث قديما لعدم تعلق القدرة بذلك لأن الشيء إما قديم أو حادث فالحادث يستحيل خروجه عن وصف الحدوث إلى القدم ولو زيد في اتقانه كنهما زيد لا يخرج عن وصف الحدوث والافتقار وذكر شيخنا الأمير تقي الدين ابن العربي والشعراني ما يفيد ذلك (قوله ولما فرغ من الكلام على الصفات السلبية) أي بعد ذكر الصفة السلبية التي هي الوجود (قوله وقدمها لأنها من باب التخلية الخ) أي واقتداء بالكتاب العزيز حيث قال ليس كنهه شيء وهو السميع البصير حيث قدم النبي الذي هو من القسم الأول على الإتيان الذي هو من القسم الثاني (قوله ثم للمعاني) ثم للترتيب الذي كرى الاخبارى لا لترتيب في الزمان إذ لا تأخير في الوجوب (قوله السمة بالمعاني) أي في اصطلاح المتكلمين وتسمى أيضا بالصفات الذاتية لأنها

السلف أسلم وطريق الخلف أعلم. والحاصل أنه لا بد من تأويل أي جعل اللفظ على غير ظاهره إلا أن الخلف جنوا الحاصل فتأويلهم تفصيلي وتأويل السلف اجمالي فتقول العلامة الثاني وكل نس أوم التشبيها أوله أي تفصيلا وقوله أرفوض أي بأن تزوله أجمالا على معنى أنك لا تبين له محلا بدليل قوله بسده ورم تنزيها وأو في كلامه رحمه الله للتخير (و) مقترنه أيضا عن (الفه) وهو وضع الشيء في غير محله إذ هو الدبر الحكيم الخبير العليم والمقال بعض أهل العرفان لما شاهد من عجيب الاتفاق: ليس في الإمكان أبدع مما كان . ولما فرغ من الكلام على الصفات السلبية شرع في بيان صفات المعاني وقدمها لأنها من باب التخلية والمعاني من باب التحلية وشأن التخلية أن تقدم على التخلية فقال (ثم للمعاني) أي ثم بعد أن عرفت ما تقدم من التسمية والسلبية فيجب عليك معرفة الصفات المسماة بالمعاني لأن كل واحدة

منها معنى قائم بذاته تعالى ومرادهم بصفات المعاني الصفات الوجودية أي التي لها وجود في نفسها قديمة كانت أو حادثة كعلمه وقدرته تعالى وكلنا وقدرتنا والبياض والسواد. والحاصل أن الصفات إن كانت وجودية سميت

لا تنفك عن الذات والوجودية لأنها متحققة باعتبار نفسها وهي في اللغة ما قابل الذات فيشمل النسبة والسلبية وللغوية ، وفي الاصطلاح كل صفة قائمة بموصوف زائدة على الذات موجبة له حكما فخرج بقولنا قائمة بموصوف السلبية وبقولنا زائدة على الذات النسبة لأنها عين الذات وبقولنا موجبة له حكما للغوية لأنها نفسها حكم وعلى القول بأنها أمور اعتبارية فقد خرجت بقولنا قائمة بموصوف وهذا التعريف للمعاني من حيث هي كانت لتقديم أحوادث وحيث لا يفرق بين صفات القديم والحادث أن صفات القديم قديمة ولا تسمى أعراضا وصفات الحادث حادثة وتسمى أعراضا (قوله صفات معان) الإضافة للبيان (قوله سلبية) ليس المراد بكونها سلبية أنها مساوية عن الله ومنفية عنه وإلا لزم أن يثبت له الحدوث وطروا لعدم والمائلة للحوادث مثلا بل المراد بكونها سلبية أن كل واحدة منها سلبت أمرا لا يليق به جل وعز (قوله فإن كانت واجبة للذات) أي ثابتة لها على طريق الوجوب بحيث لا يمكن انفكاكها عن الذات ولما كان هذا يوم القصر على النسبة القديمة وعدم قبوله للنسبة الحادثة أي بقوله مادامت الذات دفعا لذلك الإيهام والمراد بالذات مطلق الشيء سواء كان قائما بنفسه كالجوهر أو قائما بغيره كالعرض ألا ترى أن اللون عرض قائم بغيره ومع ذلك له صفة نفسية لا يمكن انفكاكها عنه مادام موجودا وهي قيامه بالغير (قوله مادامت الذات) ماصدرية ظرفية معمولة لقوله واجبة للذات ودام تامة لا خبر لها أي مدة دوام الذات وفيه إشارة إلى أن الأمر النفسي لا يتخلف عن الذات التي ذلك الأمر تسمى لها (قوله غير مطلقة بطله) ليس خبرا لتمام لما علمت أنها تامة لا خبر لها بل هو حل من الضمير في واجبة ولا يصح أن تكون ناقصة وغير مطلقة خبرها لأن الذات لا تعلل أي لا تلزم غيرها فالمراد بالتعجيل التلازم وليس المراد به التأثير في العلول إذ لا يقول به أهل السنة (قوله وكالتحيز للجزم) المراد بالجزم مقام بذاته سواء كان جسما أو جوهرًا فردا والمراد بتحيزه أخذه قدرا من الفراغ وفي تمثيل الشارح بالتحيز إشارة لما قلنا من أن هذا في الصفة النفسية مطلقا قديمة وحادثة (قوله أي كون الذات المتصفة بالعلم عامة) أي فتكون الذات عامة بمطل بالعلم أي ملازم له فالمراد بالعلمة الملتزم والمراد بالعلول اللازم (قوله نسبة إلى المعاني) مرتبط بقوله سميت مضمونة (قوله وما عطف عليه) دفع به ما يقال إن العلم وحده ليس تفسيرا للمعاني كلها (قوله واجبها وجازها ومستحيلها) جواب عن سؤال مقدر تقديره الشيء هو للوجود فيقتضي قصر تعلق العلم على الموجودات مع أنه يتعلق بالمعدومات أيضا فأجاب بأنه ليس المراد بالشيء المصطلح عليه بل المراد به الأمر الصادق بالوجود والمعدوم (قوله صفة أزلية الخ) اعلم أن الناس اختلفوا في العلم هل يحد أولا فقال بعضهم إنه لا يحد لظهوره أنه كاشف لغيره فهو غنى عن أن يظهره غيره ولغيره إذ لم يحد بحد إلا توزع فيه والقائلون بحد لهم فيه تعاريف كثيرة وأكثرها مدخول وأصحها قولنا هو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بانواجبات والجازئات والمستحيلات تعلق إحاطة وانكشاف (قوله ينكشف) المراد بالانكشاف التمييز والاتضاح . إن قلت التعبير ينكشف يوم حدوث الانكشاف لأن المضارع يدل على الحال والاستقبال وهو لا يناسب علم الله تعالى أجيب بأن الأفعال الواقعة في التعاريف مجردة عن الزمان ولادلالة لها عليه فكأنه قيل صفة يحصل بها انكشاف ما تعلقت به كذا قيل . وأنت خير بأن الفعل وإن كان الملاحظ منه المصدر وهو الانكشاف إلا أن التعبير بالانكشاف هنا غير لائق من جهة أنه انفعال يوم حدوث إيضاح بعد خفاء (قوله للوجودات والمعدومات) دخل فيه العلم نفسه فيعلم بعلومه كما يعلم بذاته وسائر صفاته لأن كل صفة ليست من صفات التأثير لا يستحيل تعلقها بنفسها وبغيرها (قوله لا يعتمد النقيض بوجه) أي لا يعسب اللحن ولا يعسب الخارج عند العالم أما عند غيره فلا إذ كثيرا ما يعلم

صعب معان وإن لم تكن وجودية فإن كان مدلولها عدم أمر لا يليق سميت سلبية وإن لم يكن مدلولها عدم فإن كانت واجبة للذات مادامت الذات مطلقة بطله سميت صفة نفسية وحالا نفسية كالوجود وكالتحيز للجزم وقوله للأعراض وإن كانت مطلقة بطله بأن كانت واجبة للذات مادامت علتها سميت مضمونة كالعالمية والقادرية أي كون الذات المتصفة بالعلم عامة وكون المتصفة بالقدره قادرة نسبة إلى المعاني وهي (سجة للرأي) أي الناظر للتأمل ثم فسرها بقوله (أي علمه) وما عطف عليه (الحيط بالاشياء) كلها واجبها ورازها ومستحيلها فليس مراده بالاشياء للوجودات فقط كما هو للعارف عندهم وهو صفة أزلية تنكشف بها الموجودات والمعدومات على ما هي عليه انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه (وحياته) تعالى وهي صفة

أزلية توجب صحة العلم والإرادة (وقدرة) وهي صفة أزلية يتأتى بها إيجاد الممكن وإعدامه و (إرادة) وهي صفة أزلية تخصص للممكن ببعض ما يجوز عليه من وجود أو عدم ومقدار وزمان ومكان وجهة إذ لو لم يتصف بواحدة من هذه الصفات الأربعة لا يتصف بأضدادها من جهل وموت وعجز وعدم قصد إلى شيء وللتصنيف بأضدادها لا يمكنه أن يخلق شيئاً من العالم البديع الإتيان كيف والعالم موجود على أم النظام وسيأتي لهذا مزيد بيان . ثم ذكر مسألة تتعلق بالإرادة وقع فيها النزاع بيننا وبين المعتزلة بقوله (وكل شيء كائن) أي موجود من الجواهر والأعراض وهذا مبتدأ وجلة قوله (أراد) (٤٥) أي أراد وجوده خبره فلا يقع في ملكه تعالى إلا ما يريد

وهذا إذا كان الكائن قد أمر الله به كإيمان أبي بكر رضي الله عنه وكذا إيمان بقية المؤمنين بل (وان يكن بضده) أي بضد ذلك الكائن (قد أمر) بألف الإطلاق والضمير يعود عليه تعالى أي وإن كان ذلك الكائن قد أمر الله تعالى بضده ككفر أبي جهل لعنه الله وصحدا كفر بقية الكافرين فإنه كائن وقد أمر الله بضده وهو الإيمان ونهى عنه ومع ذلك هو مراد له تعالى بدليل وقوعه والحاصل أن كل كائن أي واقع فهو مراد له تعالى سواء أمر به أولاً ومنه فهمه أن ما لم يكن فهو غير مراد الواسع سواء أمر به كالإيمان من أبي جهل أو لم يأمر به كالكفر من المؤمنين فالأقسام أربعة كما يأتي وإذا عرفت

الإنسان شيئاً ويتردد فيه غيره أو ينفيه (قوله أزلية) خرجت الحادثة وقوله توجب صحة العلم والإرادة أي وباقي صفات العاني والمنوية وذلك بأن تقول الله متصف بالصفات للعاني والمنوية وكل من كان كذلك يجب له الحياة ينتج الله بحبله الحياة إذ لا يتصور قيامها بغير حي وحياة الله لا يروح بخلاف حياة الحادث فإنها بالروح (قوله وقدرة) هي لغة القوة واصطلاحاً ما قاله الشارح (قوله أزلية) لم يقل قديمة أما بناء على أن القديم والأزلي مترادفان أو على أن الأزلي أعم من القديم لأنه يشمل الذات والصفات والمعلوم والموجود وتخصيص القديم بالذات الواجب الوجود (قوله يتأتى بها إيجاد كل ممكن) دخل فيه أفعالنا الاختيارية ففيه رد على المعتزلة القائلين بأن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وقوله وإعدامه هذا هو المشهور وقيل لا يتعلق بالإعدام بل إذا أراد الله إعدام شيء أمسك عنه المدد والتعريف في صفات الباري جلّ وعلا ليست حدوداً حقيقية وإنما هي رسوم لأنه لا يعلم كنه ذاته وصفاته إلا هو . واعلم أن أعدامنا الأزلية لا تتعلق بها القدرة ولا الإرادة اتفاقاً لوجوبها وأما أعدامنا فيما لا يزال السابقة على وجودنا ووجودنا بعد عدمنا واستمرار وجودنا وأعدامنا بعد وجودنا وإيجادنا يوم القيامة فننقلات القدرة والإرادة (قوله إرادة) هي لغة القصد واصطلاحاً ما قاله الشارح وهذا مذهب أهل السنة وعند الجبائي هي صفة زائدة على الذات قائمة لا تجعل وعند الكرامية صفة حادثة قائمة بالذات وعند ضرار نفس الذات وعند النجاشية صفة سلبية هي كون الفاعل ليس بمكره ولا مأمور والحق مذهب أهل السنة الذي ذكره الشارح (قوله تخصص الممكن) خرج به ما عداها من الصفات (قوله من وجود أو عدم) بيان لبعض ما يجوز عليه قصد به تعدد الممكنات المتقابلات وهي ستة جمعها بعضهم بقوله :

الممكنات المتقابلات وجودنا وعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات كذا القادر روى الثقات

وقد أسقط الشارح سادسها وهو الصفة (قوله إذ لو لم يتصف الخ) شروع في الاستدلال على ثبوت هذه الأربعة لأن دليلها عقلي لتوقف صنع العالم عليها بخلاف باقي الصفات الثلاثة فدليلها سمعي (قوله وهذا مبتدأ) أي لفظ كل شيء مضاف إليه وكائن صفته (قوله وهذا إذا كان الكائن الخ) دخول على كلام المتن إشارة إلى أن قوله وإن يكن الخ مبالغة في محذوف (قوله بألف الإطلاق) أي وليست للتثنية (قوله لما علمت أنهما قد يجتمعان في شيء) أي فبينهما عموم وخصوص من وجه يجتمعان في مادة وينفرد كل واحد في مادة (قوله كإيمان أبي بكر) أي وسائر المؤمنين (قوله بناء على اتحاد الإرادة والأمر) هذا قول بعض المعتزلة وقال بعضهم إنهما غيران إلا أن تعلق الإرادة تابع للأمر (قوله وحينئذ فهو تعالى الخ) هذا من جملة كلام المعتزلة (قوله وهو شنيع) أي لأنه يلزم وقوع شيء في الكائنات قهراً عليه فيلزمه إثبات

ذلك (فالقصد) يعني الإرادة (غير الأمر) بالشيء بل ولا يستلزمه كما أنه لا يستلزمها لما علمت أنهما قد يجتمعان في شيء كإيمان أبي بكر وقد ينفردان وذلك لأن الإرادة صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه والأمر يرجع للكلام النفسي كالنهي (فاطرح) أي اترك (المرأ) وهو الحدال والنزاع الباطل من المعتزلة الدهيين إلى أنه تعالى يقع في ملكه مالا يريد بناء على اتحاد الإرادة والأمر وهو تعالى لا يأمر بالفحشاء فلا يريد القبايح كالكفر والمعاصي والإلزام أنه يأمر بها وهو باطل وحينئذ فهو تعالى لم يرد من الناسق إلا إيمانه وطاعته لا كفره ومصيته قالوا ولأن إرادة الصيغ قيحة كخلقته وإيجادته فنقدم أكثر ما يقع من أفعال العباد ليس بإرادة الله ولا بخلقته وإيجادته وإنما هو بمراد العبد وإيجادته وهو شنيع هنا ونحن نمنع اتحاد الإرادة والأمر

العجز تعالى الله عن ذلك (قوله بدليل ما شاء الله كان الخ) هذا لفظ حديث ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله منطوقاً) أي وهو أن ما شاءه وقع وإن لم يأمر به وقوله ومفهوماً أي وهو أن ما لم يشأ لم يقع وإن أمر به (قوله مأمور به ومراد الخ) عدل الشارح رضي الله عنه عن التقسيم المشهور وهو قولهم قد يأمر ويريد الخ لما فيه من التجوز فإن التقسيم للمتعلق وهو المأمور به والمراد باللامر والإرادة (قوله نفسية) أي قائمة بالنفس أي الذات وعبر عنها بنفسية دون سائر الصفات ردّاً على المعتزلة القائلين ليس لله كلام نفسي بل معنى كونه متكلاً خلق الكلام (قوله ليست بحرف ولا صوت) الحرف أخص من الصوت ولما كان لا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم ذكر الأعم بعده وإنما كان الصوت أعم من الحرف لأن الكيفية الحاصلة عند انضغاط الهواء وانجباؤه بشيء صوت سواء انجس في مخرج من مخرج الحروف ويقال له حرف وصوت أو في غير ذلك ويقال للكيفية الحاصلة حينئذ صوت فقط . واعلم أن كلام الله تعالى يطلق بالاشتراك على الحسي والنسي الذي هو الصفة القديمة فهو حقيقة عرفية في كل فالحسي ما كان بحرف وصوت ومدلوله بعض مدلول الكلام النفسي القديم القائم بذاته تعالى والنسي ما ليس بحرف ولا صوت ولا يوصف بتقديم ولا تأخير ولا تقسيم ولا بداية ولا نهاية وهو تقديم ليس بمخلوق فالكتب السماوية دالة على بعض مدلول الكلام النفسي ولا يحيط بكل مدلوله إلا هو لأن مدلول الكلام النفسي الواجبات والمستحيلات والجائزات تفصيلاً وأما الكتب السماوية فقد دلت على بعض الواجبات تفصيلاً وكل الواجبات إجمالاً وكذا المستحيلات والجائزات وتكليم الله لموسى على الجبل كان بالكلام النفسي على التحقيق عند الأشاعرة وبعض الماتريدية خلافاً للمعتزلة والبعض الآخر من الماتريدية فتقسيم الكلام إلى أمر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد إنما هو لتلك المدلولات التي دل عليها الكلام الحسي وأما الصفة القديمة فيستحيل انضمامها كما علمت أخرج الطبراني عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أوحى الله إلى موسى عليه السلام إنى جمعت فيك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى أجبته وأخرج القاضي أن الله ناجى موسى بمائة ألف كلمة وأربعين ألف كلمة فأشرق وجهه بالنور لما جاء من عنده ربه ليعرف الناس صدق ما ادعاه فآراه أحد الإلهي فكان يسمع الرائي إليه وجهه بنوب بما عليه فيرد الله عليه بصره فتبرقع ثلاثاً تذهب أبصار الناس عند رؤيته وبقي البرقع على وجهه إلى أن مات وكان يسأذنيه بعد رجوعه من النجاة مدة ثلاث سمع كلام الناس فيموت من وحشة قبحه وصار يسمع ديب الخلة السوداء في الليلة الظلماء من مسيرة عشرة فراسخ وقال سيدي علي الخواص نشأة أهل الجنة مخالفة لنشأة الدنيا التي نحن عليها صورة ومعنى كما أشار إليه حديث أن في الجنة ملاعين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيبصر الإنسان في الجنة بسائر جسده ويسمع كذلك ويأكل كذلك ويشم كذلك وينطق كذلك ويدرك كذلك وهذا القدر القابل من أحوال الجنة يعده عقل من يسمع ذلك فكيف بغير القليل مما هو أعظم من ذلك قال ولم أر أحداً تكلم على ما ذكرته غير سيدي عمر بن الفارض في ثابته انتهى ملخصاً من السجيني على الشيخ عبد السلام أي حيث قال :

يشاهد من حنا كل نرة بها كل طرف جال في كل طرفه ويشئ عليها في كل لطيفة بكل لسان جال في كل لفظة وأنشق رباها بكل رقيقة بها كل أنف ناشق كل هبة ويسمع من لفظها كل بضعة بها كل سمع سامع منتصت ويلتم من كل جزء لثامها بكل قم في لثمة كل قبلة

فإذا علمت ذلك فلا يستغرب قول العلماء إن موسى سمع الكلام بجميع أجزائه من جميع جهاته

بدليل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والتبيين إنما هو كسب القبايح والاتصاف بها لا خلقها وإرادتها وبالجملة ما ذهبوا إليه يشهد بضاده العقل والنقل (فقد علمت) من قولنا وكل شيء كائن أراد الخ منطوقاً ومفهوماً (أربعاً أقساماً) عطف بيان لأربع (في الكائنات) جمع كائنة أي ذات كائنة القسم الأول مأمور به ومراد كائنان أي ينكر الثاني عكسه كالسكر منه الثالث مأمور غير مراد كالإيمان من أي جهل الرابع عكسه ككفره (فاحفظ) هذا (القاسم) فانه قد زلت فيه أقدام المعتزلة ومعرفة واعتقاده على الوجه المتقدم هو مذهب أهل السنة من سلف الأمة وخلفهم وخامس صفات المعاني (كلامه) تعالى وهو صفة أزلية نفسية ليست بحرف ولا صوت تدل على جميع المعلومات (و) سادسها (السمع و) سابعها

(الإبصار) يعنى البصر فقد أطلق اسم السبب وأراد السبب مجازا يدل على مراده أن الكلام فى المعانى وكنا ما بآى فى التعلق ولو قال ثم البصر لكان أوضح والسمع والبصر صفتان أزليتان ينكشف بهما جميع الوجودات انكشافا تاما والانكشاف بهما ينابر الانكشاف بالعلم كما أن الانكشاف بإحدهما ينابر الانكشاف بالأخرى . ثم فرع على صفات المعانى فى الجملة إذا تفرغ إعمالا يظهر على الأربعة الأول قوله (فهو الإله) أى المعبود بحق (الفاعل المختار) أى الذى أن شاء فعل وان شاء ترك وربك يخلق ما يشاء ويختار لأنه فاعل بالطبع أو بالعلة خلافا للفلاسفة للمعونين ولما قالوا بعدم العالم لأنه يلزم من قدم العلة قدم المفعول ونفوا عن الله تعالى صفاته الدائية وهو مذهب باطل وكفر صريح . ومما يدل على بطلانه تنوع العالم إلى أنواع (٤٧) مختلفة فبعضه جماد وبعضه حيوان

وبعضه ظلمات وبعضه نورانى
وبعضه حلو وبعضه مر
إلى غير ذلك كما أشار له
الكتاب العزيز فى كثير
من الآى قال تعالى تسقى
بماء واحد وتفضل بعضها
على بعض فى الأكل ان
فى ذلك لآيات لقوم يعقلون
فهذا يشير إلى أن هؤلاء
الحاسرين ليسوا بفقراء
إذ فصل العلة والطبيعة
ليس إلا شيئا واحدا غير
مختلف أفلا ينظرون إلى
الإبل كيف خلقت وإلى
السماء كيف رفعت وإلى
الجبال كيف نصبت وإلى
الأرض كيف سطحت، أفلم
ينظروا إلى السماء فوقهم
كيف بنيناها ووزيناها وما لها
من فروج والأرض مددناها
وألقينا فيها رواسى وأنبتنا
فيها من كل زوج بهيج
ولكن من يضل الله فسادا
من هاد . ومما بنوه على
مذهبهم عدم المعاد الجسمانى
وقد زخرفوا مذهبهم بشبه

(قوله الابصار) بكسر الهمزة مصدر أبصر (قوله فقد أطلق اسم السبب) مفرع على قوله يعنى (قوله يدل على مراده) أى الذى هو البصر وقوله أن الكلام فى المعانى أى فى صفات المعانى القائمة بالذات الوجودية (قوله ولو قال ثم البصر لكان أوضح) أى مع تغير تركيب البيت والإضاع الوزن (قوله بجميع الوجودات) أى عند النسوس والأشعري فلا يخص البصر بالمبصرات والسمع بالمسموعات خلافا للسعد (قوله ينابر) أى فى الحقيقة ونفس الأمور ان كنا لانطلع على ذلك وبهذا اندفع ما أورد أن العلم والسمع والبصر متعلقات بكل موجود فيلزم اما تحصيل الحاصل ان كان متعلقا به أحدهما متعلقا به الباقي أو خفاء بعض المعلومات عن العلم إن كان متعلقا به السمع والبصر لم يتعلق به العلم وكلا الأمرين محال ودليل هذه الصفات الثلاثة نقل من الكتاب والسنة والإجماع والتواتر قال تعالى وكلم الله موسى تكليما وهو السميع البصير وأجمع أهل الأديان والعقلاء على أنه تعالى سميع بصير متكلم والشتق يدل على المشتق منه خلافا للمعزلة النافين للمعنى حيث قالوا سميع بذاته وهكذا وإنما كانت أدلة هذه الثلاثة قلبية لأن إيجاد العالم ليس متوقفا عليها لأن صفة العلم مغنية فان كان الترض أن علمه محيط بمقتضى الواجبات والجايزات والتحيلات على ما هي عليه تفصيلا فى كل جزئية فهو غنى عن التؤكد . ان قلت إنه يمكن أن يكون دليلها عقليا وتقديره أن تقول لو لم يتصف بها لانصف بغيرها وهو نقص والنقص عليه محال . أجب بأن النقص مشاهد فى الحوادث ولا يقاس القديم على الحادث لأن كمال الحادث لا يلزم أن يكون كمالا فى حق الله ألا ترى الزوجة والولد فانهما كمال فى حق الحادث مستحيل فى حق الله فضعف الدليل العقلى . ان قلت فى الاستدلال بالنقل على صفة الكلام دور وذلك لأنها لا تثبت إلا إذا ثبت صدق الرسول ولا يثبت صدقه إلا بالمعجزة وهى لا تثبت إلا إذا ثبت كون البارى متكلماً لأن المعجزة تنزل منزلة قول الله صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى وكونه متكلماً يتوقف على إثبات الكلام له بالدليل الشرعى . أجب بأن الجملة منفكة وذلك لأن معنى تنزيل المعجزة منزلة قول الله الخ أنها تدل على ما يدل عليه القول من صدق الآتى بها وليس معناه أن فاعلها تكلم بتصديق من ظهرت على يديه وهذا كما تقول الإشارة تدل وضعا على ما يدل عليه الكلام وهل للشير متكلم أو آخرس محتمل وليس فى الإشارة ما يدل على شئ منها والكلام يستدل عليه هو النفس لا اللفظ (قوله على الأربعة الأول) أى التى هى العلم والحياة والقدرة والإرادة (قوله عدم المعاد الجسمانى) أى فهم يقولون ان أصول العالم القديمة لاتعدم وقروعه تنعدم ولا تعود (قوله بل فضلوا) اضرب عما قبله قصد به الترقى فى الرد عليهم (قوله كلا سوف يعلمون) كلا ردع وزجر وفيه تعريض لهم بوعيد التكاثر (قوله وعلم التفسير) أى

ظنية خيالية كسراب بقية بحسب الظمان ماء حق إذا جاء لم يجد شيئا فضلوا وأضلوا حتى ظن كثير من الناس أن هذه الزخارف علم بل فضلوا التمسكين بها على علماء الشريعة كلاسوف يعلمون ثم كلاسوف يعلمون . واعلم أن من اشتغل بعلوم الفلاسفة قل أن تنجو عقيدته من ظلمة أقلها كثرة التشكيك والوسوسة التى تجره إلى الإبداع أو إلى الكفر والعباد بالله تعالى فالحذر من الاشتغال بغير الله تعالى على أن المطلوب من العبد إنما هو عبادة الله اعتقادا وعملا لينجو من النار فى الآخرة والعلم من حيث إنه علم لا ينجى من عذاب الله ما لم يسل به والعبادة المطلوبة شرط صحتها العلم فينبغى للماقل أن يقتصر من العلم على ما به العمل وهو العلم الشرعى وهو ثلاثة أنواع علم أصول الدين وعلم الفقه وعلم التفسير وما يتصل بذلك من آياتها كعلم النحو والمعانى والبيان بخلاف علوم الفلاسفة فانها بطلان أن علم صاحبها من الضلال والإفهام عين الرمال

نعم علم الطب وما يوصل إلى معرفة الوقت والجهات من علم النجوم فذلك جائز على أن لا نسلم أن هذا من علم الفلاسفة بل هو من الشرع بديل وهو الذي جعل لكم النجوم لتبتدوا بها في ظلمات البر والبحر، والاذن بالطب مشهور في السنة. واعلم أن هذه الصفات السبع هي للتفق عليها بين القوم فلذا اقتضت عليها ولم يزد ما زاد بعضهم من صفة الإدراك ولأن الحق فيها الوقف ولم أذكر الصفات للمعنوية اللازمة للسبع المعاني وهي كونه تعالى عالما وكونه حيا وكونه تعالى قادرا الخ لأن الحق ما ذهب إليه إمامنا امام أهل السنة أبو الحسن الأشعري رضي الله تعالى عنه من أنها ليست بزائدة على المعاني بل هي عبارة عن قيام المعاني بالذات لأن لها ثبوتا في الخارج عن الذهني بناء على نفي الحال وأنه لا واسطة بين الوجود والمعدم. ولما فرغ من بيان صفات المعاني شرع في بيان تعلقها والتعلق اقتضاء الصفة أمرا زائدا على قيامها بالذات كإقتضاء العلم معلوما ينكشف به وإقتضاء الإرادة مرادا يتخصص بها وإقتضاء القدرة مقدورا وهكذا قال (وواجب) عقلا (تطبيق ذي) (٤٨) أي هذه (الصفات) أي صفات المعاني (حتما) أي لزوما (دواما) أي على

للقرآن والحديث فدخل علم الحديث بهذا المعنى (قوله نعم علم الطب الخ) استدراك على ما ذكره من أن الاشتغال بعلم الفلاسفة بطلان (قوله على أن لا نسلم الخ) ترق في الاستدراك (قوله من صفة الإدراك) ظاهره أنها صفة واحدة وهو أحد قولين وعليه فليل متعلقة بالموجودات وقيل بالمشمولات والمفوسات وللذوق والآخرة أنها إدراكات ثلاثة كل واحد متعلق بشئ خاص فعلى أنه يتعلق بالموجودات يكون كالسمع والبصر له ثلاث تعلقات ولا يعلم للفايزة بينها إلا هو تعالى وعلى تعلقه بالأمور الثلاثة سواء قلنا أنه واحد أو متعدد فله تعلقتان صالحتان قديم وتنجزى حادث فتدبر (قوله ولأن الحق الوقف) الأظهر حذف الواو وجعله علة لعدم الزيادة وإنما كان الحق الوقف لأن دليل الصفات الثلاثة ثقل ولم يرد سمع بإثباتها وهذا أحد أقوال ثلاثة هو أصحها والثاني لإثباتها بناء على أن إثبات الصفات الثلاثة بالدليل للعقل وهي من جملة الكمالات والثالث نفيها بناء على أن إثباتها بالدليل السمعى ولم يرد في الإدراك نص وأيضا لإثباتها بدون ثقل بوم النقص لأن الشم والذوق واللمس تفيد التكيف والاتصال وهو محال عليه تعالى (قوله لأن لها ثبوتا في الخارج) أي بحيث تكون قائمة بالذات فلا ينافي أن هذا الأمر اعتباري متحقق في نفسه بقطع النظر عن اعتبار المعبر فالقدرة مثلا صفة قائمة بالذات وجودية يصح أن ترى وكونه قادرا على غير قول الأشعري صفة قائمة بالذات لازمة للقدرة ثابتة في الخارج ولا ترى وهكذا وعلى كلام الأشعري صفة اعتبارية لها ثبوت في الذهن فقط. واعلم أنه على القول بإثبات الأحوال فليس للمعنوية تعلقات كالمعاني لأن التعلق حال وحيث يتبازم وصف الحال بالحال وكان المناسب لتفاسر رضي الله عنه أن يدها كاعداها السنوسي واللقاني لأجل الإيضاح والتعليم ولأن زكها ربما يقع العوام في نفي نسبتها إلى الله تعالى وهو كفر (قوله وهذا من زيادة التأكيد) أي قوله دواما لثبوتها تأكيد للمعنى الوجوب ودواما زيادة تأكيد (قوله تصحيح) أي توجب وقوله الإدراك أي الاتصاف به أزلا وأبدا فهي شرط عقلي يلزم من عدمها عدم الإدراك ولا يلزم من وجودها وجود الإدراك ولا عدمه وهذا تعريف للحياة من حيث هي قديمة أو واحدة وتقدم تعريف القديمة في الشرح (قوله معمول) أي لقوله جزما (قوله والتقديم والتأخير) أراد به لازمه وهو التقدم والتأخر لأنه هو الذي من صفات

سبيل الدوام والاستمرار وهذا من زيادة التأكيد لأن الواجب الثقل شأنه ذلك (ماعددا الحياة) بالجر لما زائدة وعددا حرف جر فيجب على كل مكلف أن يستند ذلك وحاصله أن هذه الصفات بالنسبة للتعلق وعدمه أربعة أقسام: قسم منها لا يتعلق بشئ وهو الحياة إذ هي صفة تصحح لمن قامت به الإدراك من غير أن تطلب أمرا زائدا على قيامها بمحلها وقسم يتعلق وهو ثلاثة أقسام. الأول منها ما يتعلق بجميع أقسام الحكم العقلي وهو صفتان العلم والكلام وإليه أشار بقوله (فالعلم جزما) معمول لقوله تعلقا قدم عليه (والكلام السامى) أي

الكلام

العالى المرتفع القدر المنزه عن الحروف والأصوات والتقديم والتأخير والسكرات

واللهن والاعراب وغير ذلك مما يتصف به كلام الحوادث (تعلقا) أي ان هاتين الصفتين تعلقا جزما أي مجروما به (بساطر) أي بجميع جزئيات (الأقسام) أي أقسام الحكم العقلي الثلاثة الواجب والمستحيل والجائز أما كونهما متعلقين فلائهما طلبا أمرا زائدا على قيامهما بمحلها إذ العلم يقتضى معلوما ينكشف به والكلام يقتضى معنى يدل عليه وأما تعلقهما بجميع أقسام الحكم العقلي فظاهر إلا أن تعلقهما مختلف فتعلق العلم بتعلق انكشاف وتعلق الكلام بتعلق دلالة كقائهم مما ذكرته لك فالعلم يتعلق بجميع الكليات والجزئيات أزلا وأبدا بلا تأمل واستدلال ولا سبب من الأسباب فلا يوصف بالضروري ولا بالنظري وله تعلق واحد تنجزى قديم والكلام يدل على ما ذكر دلالة مستمرة بلا انقطاع أزلا وأبدا فهو تعالى به أمرناه مخبر فهو في نفسه واحد وتكرره إنما هو بتكرر التعلقات كالعلم والقدرة

ولذا قسموه إلى أمرين وخبروا خبراً من حيث اقتضاؤه فلا أو تركاً يسمى أمراً ونهياً ومن حيث تعلقه بثبوت أمر لأمر أو نفيه عنه يسمى خبراً وهل يشترط في تسميته بذلك كالحطاب وجود المخاطبين بالفعل أو لا خلاف وينبني عليه الخلاف في الأحكام هل هي حادثة أو قديمة باعتبار نزول من سيوجد منزلة الوجود اكتفاء بوجود الأمور في علم الأمر وله تطلقات ثلاثة تنجزى قديم باعتبار دلالة على الواجبات والمستحيلات والجائزات التي سيوجد منها وما لا يوجد وصلوحى قديم باعتبار دلالة على الأمر والنهى قبل وجود المخاطبين وتنجزى حادث عند وجودهم . القسم الثاني ما يتعلق بجميع الممكنات وهو صفتان أيضاً القدرة والإرادة وإليه أشار بقوله (وقدرة) و (إرادة) تعلقاً بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات وأشار بقوله (كلها) يا (أخالتنى) أى يأيها الملازم على التقوى للرد على المعتزلة القائلين بأن قدرته تعالى لا تتعلق بأفعال العبد الاختيارية بل العبد مستقل بخلق فعله الاختيارى وإن بعض أفعاله الاختيارية كالعلماء ليست بإرادة الله تعالى بناء على أن الإرادة تستلزم الأثر وأنها عينه ولا ريب في أنه مذهب فاسد ومن ثم أشرت بقولى أخالتنى إلى أن من لم يعتقد ما قلنا فليس يتق وها وإن تعلقاً بالممكن إلا أن تعلق الإرادة به تعلق تخصص إذ هي صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه ولها تعلقان قديمان تنجزى وصلوحى فتخصيصها في الأزل الأشياء على الوجه الذى ستوجد عليه فياليزال تنجزى قديم وصلوحها أن يكون على خلاف ما هو عليه صلوحى قديم قيل ولها تعلق ثالث تنجزى حادث وهو تخصيصها (٤٩) الشيء بالفعل وقت وجوده على

وفق التخصص الأزل وأما تعلق القدرة به فتعلق لإيجاد أو اعدام على طبق الإرادة ولها تعلقان صلوحى قديم وتنجزى حادث وهذا التعلق الحادث هو للمبر عنها الخلق والرزق والاحياء والإماتة للساعة عندنا بصفات الأفعال فهي حادثة وسيأتى له زيادة لإيضاح في قسم الجائز . واعلم أن تعلق القدرة والإرادة والعلم مقرب فتعلق القدرة تابع لتعلق الإرادة وتعلق الإرادة تابع لتعلق العلم

الكلام (قوله ولذا قسموه) أى من حيث التعلقات (قوله يسمى أمراً ونهياً) لف وشر مرتب (قوله وهل يشترط الخ) للمعتمد أنه لا يشترط وعليه فالأحكام قديمة (قوله وتنجزى حادث عند وجودهم) هذا مبنى على أنه لا يشترط في الخطاب وجود المخاطبين بالفعل (قوله للرد على المعتزلة) وتقدم له بسط الرد عليهم (قوله ولها) أى للإرادة (قوله قيل ولها تعلق ثالث تنجزى حادث) إن قلت إن فيه تحصيل حاصل فما الحكمة في هذا التعلق . أجيب بأن حكمته إظهاره للملائكة (قوله مترتب) أى في التعلق فقط بالنظر لتعلق القدرة بالحادث مع تعلق الإرادة بالتنجزى الحادث وتعلق الإرادة القديم مع تعلق العلم وأما بالنظر إلى تعلق القدرة بالحادث مع تعلق الإرادة التنجزى القديم وكذا تعلق الإرادة بالتنجزى الحادث مع تعلق العلم فهو ترتيب خارجي كترتب الحادث على القديم في الخارج (قوله وإلازم تحصيل الحاصل الخ) أى إن تطلعت بإيجاد الواجب أو باعدام المستحيل وقوله وقلب الحقائق أى إن تطلعت باعدام الواجب أو بإيجاد المستحيل (قوله لأن معناه إنما يتعلق عادة الخ) أى ومن غير العادة قد يتعلق معناه بغير الأصوات كصاع موسى لكلام الله القديم الذى ليس بحرف ولا صوت وكصاعنا كلام رب العالمين في الجنة (قوله وهى الأصوات) الضمير لبعض الوجودات وأنت الضمير لاكتساب المضاف التأنيث من المضاف إليه (قوله وبصرنا إنما يتعلق عادة ببعض الوجودات) بشرط للقبالة واتصال الأشعة وقد تخرق المادة كما في رؤية وجه الله الكريم (قوله وهى الأجسام) جمع جسم

[٧ - صاوى] فلا يوجد شيئاً أو يعدمه إلا إذا أراد ولا يريد إلا إذا علم فاعلم أنه يكون أراد كونه ثم أبرزه على طبق الإرادة وما علم أنه لا يكون فلم يرد كونه فلم يوجد وإن أمر به كالإيمان بمن علم الله أنه يستمر على الكفر حتى الموت وانما تعلق القدرة والإرادة بالواجب والمستحيل لأنهما لما كانا صفتي تأثير ومن لازم الأثر وجوده بعد عدم لازم أن ما لم يقبل عدم أصلاً وهو الواجب وما لم يقبل الوجود أصلاً وهو المستحيل لم يصح أن يكون أثراً لهما وإلازم تحصيل الحاصل وقلب الحقائق بصيرورة الواجب أو المستحيل جائزاً وهو تهافت لا يعقل فالكمال المطلق في عدم تعلقهما بالواجب والمستحيل لما علت والنقص الذى ما يعدمه نقص تعلقهما بهما المؤدى ذلك إلى إعدامهما أنفسهما واعداد التعلق والإيجاد الشريك والعجز والجهل نموذجاً لله من الضلال الذى تمسك به بعض أهل الاختلال . والقسم الثالث ما يتعلق بجميع الموجودات وهو صفتان أيضاً السمع والبصر وإليه أشار بقوله (واجزم) أيها المكلف (بأن سمعه) تعالى (والبصرا) الألف للاطلاق (تعلقاً) مما تعلق انكشاف (بكل موجود يرى) بالبناء للجهول أى يعلم أى معلوم له تعالى قديماً كان كنهاته وصفاته أو حادثاً كذوات الخلق وصفاتهم والانكشاف بهما ينابر الانكشاف بالعلم وكنا الانكشاف بكل منهما ينابر الانكشاف بالأخرى ومتعلقهما أحسن من متعلق العلم فيسمع ويرى سبحانه الذوات والصفات كانت من قبيل الأصوات أو من غيرها فسمعه وبصره تعالى يغلقان معناه وبصرنا في التعلق لأن معناه إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهى الأصوات بشرط عدم البعد جداً وبصرنا إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهى الأجسام وألوانها في جهة مخصوصة على وجه مخصوص

كما أنهما يخالفان سمنا وبصرنا أيضا في الذات فهما صفتان قديمتان بذاته تعالى وأما سمنا وبصرنا فحدثان قائمان بحمل
 مخصوص فبصرنا قائم بانسان العين أو هو قوة مودعة في الصبغ القروش في مقعر الصباغ والله تعالى منزّه عن ذلك وسمنا وبصرنا من أسباب علومنا
 بخلاف سمه وبصره تعالى ولهما تعلقات ثلاثة تجيزى قديم بذاته وصفاته تعالى وصلوحى قديم بذواتنا وصفاتنا وتجيزى حادث عند
 وجودنا (وكلها) أى صفات المعاني (قديمة بالذات) أى بذاتها أى إن قدمها ذاتى وليست بممكنة في نفسها وإنما قدمها بدم الذات المقدس
 أو أن ذاته تعالى علة فيها كما قال بذلك (٥٠) بعض علماء أهل السنة وهو قول شنيع تمجده قلوب الصالحين العارفين برهم

وهو ما تركب من جوهرين فردين فأكثر وهو للتحيز القابل للقسمه وقضيته أن الجوهر الفرد لا يرى
 وهو كذلك بحسب العادة وما ذكره الشرح من أن المرئى هو الأجسام والألوان معالاً الألوان فقط هو
 مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة القائلين المرئى الألوان فقط (قوله بانسان العين) أى النقطة الصغيرة
 التى فى وسط السواد (قوله مودعة) أى كائنة ومستقرة (قوله اللتين يتلاقيان) أى ويتقاطعان
 تقاطعاً سليباً وقيل يتلاقيان ثم يرجعان كالدالين القلوبتين ظهر إحداهما فى ظهر الأخرى فقول
 الشارح ثم يفترقان مرور على القول الثانى وهذان القولان للفلاسفة (قوله من أسباب علومنا) أى فإذا
 رأينا أو سمعنا شيئاً نعلم بسبب ذلك معنى تقوم بقولنا (قوله وصلوحى قديم بذاتنا وصفاتنا) أى
 قبل وجودنا (قوله أو أن ذاته تعالى علة فيها) أو بمعنى الواو لأن هذا هو معنى قوله وإنما قدمها بدم
 الذات (قوله بعض علماء أهل السنة) أى وهو الفخر الرازى وتبعه السعد والبيضاوى وجماعة وشنع
 ابن التلمسانى على الفخر بقوله وصرح الفخر والعياذ بالله بكلمة لم يسبق إليها فقال هى ممكنة باعتبار
 ذاتها واجبة بوجوب ذاته حل وعلا وضاهى قول الفلاسفة العالم ممكن باعتبار ذاته واجب بوجوب
 مقتضيه ونعوذ بالله من زلة عالم وبناها على اعتقاد صحة شبهة الفلاسفة بأن الافتقار بمعنى مطلق التوقف
 بوجوب الإمكان وأن كل مركب مفترق إلى أجزاء وجزؤه غيره وللقدر للغير لا يكون إلا ممكناً ونوم
 التركيب باعتبار الصفات وادعى أن الإمكان لا ينافى القدم وهى عقيدة باطلة تهدم كثيراً من مسائل
 أهل السنة (قوله لأنها ليست بغير الذات) أى ولا بعينها كما يأتى فلا يقال لها غير الذات ولا عينها وقصد
 المصنف بذلك الرد على المعتزلة حيث أوردوا على أهل السنة شبهة حاصلها أنكم ادعيتم وجود صفات
 المعانى وقد كفرتم النصارى بزيادة المعنى فأتى فى الكفر لا ثبات قدماء ثمانية . وحاصل الجواب أى
 المحذور للبطل للتوحيد إنما هو تمدد القدماء للتخايرة النفكة وصفات المعانى ليست كذلك فلم أن
 مذهب أهل السنة أن صفات الذات زائدة عليها قائمة بها لازمة لها لزوماً لا يقبل الانفكاك فهى دائمة
 الوجود مستحيلة العدم فهو حى بحياة عالم يعلم قادر بقدرته وهكذا وقد نفى المعتزلة تلك الصفات هروباً من
 تلك الشبهة وقالوا قادر بذاته إلى آخرها وهو مذهب باطل لكنه فسق وليس بكفر . والحاصل أن الصفات
 إما عين الذات وهى النفسية أو غير الذات وهى السلية لكون مدلولها عدماً والفعلية لحدوثها أو لا عين
 الذات ولا غيرها وهى وجودية وتسمى المعانى أو لا عين الذات ولا غيرها وهى اعتبارية وتسمى معنوية
 أو صفات جامعة وهى العزة والجلال والجمال والنعى وغير ذلك (قوله أو أن الذات الخ) أو بمعنى الواو
 كما تقدم نظيره فكان الأوضح التعبير بها (قوله ولما ذهب للمعتزلة إلى استحالة الكلام عليه تعالى الخ)

لذا لا يخفى ما فيه من إساءة
 الأدب بمقام الله الأعز
 الأسمى مع أنه لاجبة على
 ارتكابه بل الحجة قائمة على
 ما ذكرنا كما أشرت له بقولى
 (لأنها ليست بغير الذات)
 الطلية بمعنى أنها لا تنفك
 عنها فلا يقل قيام الذات
 بدونها ولا وجودها فى غير
 الذات المقدس فلا يصح
 القول بأنها ممكنة فى نفسها
 أو أن الذات الطليعة فيها
 وكما أنها ليست بغير الذات
 ليست بعينها أيضاً وهو
 واضح وإلازم أن تكون
 الذات صفات وأن الحياة
 عين العلم مثلاً وهو باطل
 فبطل ما ذهب إليه المعتزلة
 من أنه تعالى قادر بذاته
 وحى بذاته وعالم كذلك
 وهكذا لصفات زائدة
 على الذات تسمى بالقدر
 والحياة وهكذا لتلا يلزم
 تمدد القدماء الحال .
 والجواب أن الحال إنما
 هو تمدد ذوات أما ذات

واحدة متصفة بصفات لا يصح الانفكاك عنها فليس بمحال بل هو الواجب وإنما اقتصرنا على الأول لأننا
 فى مقام الاستدلال على أن قدمها ذاتى ولما ذهب للمعتزلة إلى استحالة الكلام عليه تعالى لأنه إنما يكون بحروف وأصوات وتقديم وتأخير
 وغير ذلك وهذه كلها حادثة ولا يصح اتصافه تعالى بالحوادث وإلا لكان حادثاً وصرخوا ما ورد فى الكتاب والسنة من أنه تعالى متكلم عن
 ظاهره على معنى أنه خالق الكلام فى غيره كالشجرة التى كملت موسى عليه السلام مثلاً فالكلام صفة غيره لاصفته تعالى أسباب أهل السنة بمنع
 حصر الكلام فى الحروف والأصوات بحمل الكلام قسمين لفظى ونفسى والثانى هو المراد كما أشار إليه بقوله (ثم الكلام) أى كلامه تعالى
 الذى هو صفة ذاته نفسى (ليس بالحروف) والأصوات (وليس) مطلباً (بالترتيب) من تقديم وتأخير (كما) لكلام الحادث (لأنه) لا

وحينئذ فلا يلزم الحال وفي قولى وليس بالحروف الخ رد أيضا على الكرامية والحنابلة الزاعمين أن كلامه تعالى عرض من جنس الأصوات والحروف إلا أنه قديم قائم بذاته تعالى. ولما فرغ ساعده الله تعالى من القسم الأول وهو ما يجب لله تعالى شرع في بيان القسم الثانى وهو ما يستحيل عليه تعالى فقال (ويستحيل) عليه تعالى (ضد ما تقدم) الألف (٥١) تلاطاق (من الصفات) بيان لما أى

الصفات النفسية والسلبية والماعنى (الشامحات) أى المرتفعات التزهات عن الحدود ولوازمه (فاعلم) أصله فاعلم بنون التوكيد الخفيفة فقلت في الوقف ألفا والراد بالضد هنا الضد اللغوى وهو مطلق التناقى سواء كانت وجوديا أو عدميا فكأنه قال ويستحيل عليه تعالى كل ما يناق ما تقدم من الصفات لا الضد الاصطلاحي على ما سأتى وأنواع النفاة عند الناطقة أربعة تنافى التقيض وتنافى الضدين وتنافى العدم والملكة وتنافى التضايين، أما التقيضان فهما إعجاب الشيء وسلبه نحو زيد لا زيد وزيد قائم زيد ليس بقائم وأما الضدان فهما الضيان الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ولا يتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر كالبياض والسواد واحترزنا بغاية الخلاف من نحو البياض مع الحركة وأما العدم والملكة فهما وجود الشيء وعدمه عما من شأنه أن يتصف به

حاصله أن العترة يقولون إن الكلام لا يكون إلا حروفا وأصواتا وحينئذ فلا يتصف به للولى بحيث يكون قائما به لتلا يلزم قيام الحوادث به ومعنى كونه متكلماً أنه خالق للكلام في غيره رد عليهم أهل السنة بأن كلامنا النفسى ليس بحرف ولا صوت وهو كلام حقيقة وليس مراد أهل السنة القائلين في الحقيقة في التشبيه في أن كلامنا ليس بحرف ولا صوت وإن تبينا في الحقيقة . إن قلت إن العترة ينكرون تسمية ما يجده الإنسان في نفسه كلاما ويردون ذلك للإرادة أو العلم أو الحواسط . قلت كلامهم ساقط لمخالفته لإطلاق العرب عليه كلاما . قال الأخطل :

إن الكلام لفي القواد وإنما جعل اللسان على القواد دليلا

(قوله والحنابلة) المراد بهم فرقة من الفرق الضالة وليس المراد بهم أتباع الإمام أحمد بن حنبل فاتهم منزهون عن القول بذلك (قوله إلا أنه قديم قائم بذاته) راجع للحنابلة وأما الكرامية فاتهم يقولون إن كلامه تعالى بحروف وأصوات حادثة ولا يبالون بقيام الحادث بالتقديم (قوله ساعده الله) إجماعا بالمساحة ولم يدع برفع الدرجات مثلا لأن شأن العارفين لا يرون لأنفسهم محلا بل حالم للذل والانكسار والتقصير وإن وصلوا في المعرفة الناية القصوى فإن صدر منهم كلام يدل على التعظيم والجلال لأنفسهم فذلك بالنظر لإنعام الله عليهم لا بالنظر لأنفسهم (قوله من الصفات) أل للمهد الذكري أى الصفات التقدم ذكرها ولذا فسرهما الشارح بالنفسية والسلبية والماعنى (قوله فقلت في الوقف ألفا) أى لقول ابن مالك وأبدلتها بعد فتح ألفا وقفا كما تقول في قن قفا

(قوله كل ما يناق الخ) أى سواء كان ضدا حقيقة أو تقيضا أو مساويا للتقيض أو أخص منه (قوله وأنواع النفاة عند الناطقة) أى وأما عند الأصوليين فهما اثنان فقط تنافى التقيض وتنافى الضدين ويجعلون العدم والملكة داخلين في التقيض والتضايين داخلين في الضدين (قوله أربعة) وجه الحصر فيها أن المتقابلين إما أن يكونا وجوديين أو وجوديا وعدميا فإن كانا وجوديين فلا يغلو أن يتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر أولا الأول المتضايين كالأبوة والبنوة والثانى للنضادان كالبياض والسواد وإن كان أحدهما وجوديا والآخر عدميا فإن اعتبر في العدمى كون محله قابلا للوجودى كالبصر والعمى بالنسبة لزيد لا بالنسبة للحائط فعدم وملكة وإن لم يعتبر ذلك فتقابل التقيضين كسواد ولاسواد واعتراض الحصر بأن العدمى قد يقابل بالعدمى كالعمى ولاعمى فهو أعم من أن يكون باعتبار الاتصاف بالبصر أو باعتبار عدم القابلية وعلى هذا فتزيد الأقسام على الأربعة المذكورة ولكن النقول عن الناطقة هذه الأربعة والإشكال لا يدفع الأتقان (قوله فهما إعجاب الشيء وسلبه) أى ويكون في المفردات كالمثال الأول والركبات كالثانى (قوله من نحو البياض مع الحركة) أى فليس بينهما غاية الخلاف إذ قد يرتفعان بأن يكون ساكنا أسود وقد يجتمعان بأن يكون أبيض (قوله وأما العدم والملكة الخ) اعلم أن الملكة عبارة عن الأمر الوجودى القائم بالشيء كالبصر فإنه أمر وجودى قائم بالعين والعدم عبارة عن انتفاء تلك الملكة على المحل الذى شأنه أن يتصف بتلك الملكة وقت انتفائها فقول الشرح عما من شأنه أن يتصف به أى عن المحل الذى شأنه أن يتصف به وقت النفي والتثيل لمقابلة العدم للملكة بمقابلة العمى للبصر بناء على مذهب الحكماء وعند

كالبصر والعمى والجهل البسيط كالبصر وجودى وهو الملكة والعمى عدمى إذ العمى عدم البصر عما من شأنه البصر وكذا العلم والجهل وأما المتضايان فهما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ويتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر كالأبوة والبنوة والمراد بالوجودى في التضايين ما ليس معناه عدم كذا لا للوجود فى الخارج عن الذهن إذ الأبوة مثلا

لا وجود لها في الخارج عن الدهن ولا تنافي بين الخلافين كالباض والحركة وكذا بين الثلثين كالباض والبياسر والمحققون على التنافي بينهما قالوا لأن المحل لو قبل الثلثين لزم أن يقبل الضدين لأن القابل للشيء لا يغلو عنه أو عن ضده أو عن مثله فلو قبل الثلثين لحاز وجود أحدهما في المحل مع انتفاء الآخر فيخلفه ضده فيجتمع الضدان وهو محال . إذا علمت ذلك فيستحيل عليه تعالى ثلاثة عشر صفة وهي أضداد الصفات الأولى لما علمت أنها واجبة له تعالى والواجب لا يقبل الانتفاء فيستحيل عليه تعالى العدم والحدوث وطرد العدم وبسبب الفناء والممانعة للحوادث من حرمة أو عرضية أو حلول أو اتصال أو انفصال أو بعد أو قرب أو كبر أو صغر وكذا يستحيل عليه تعالى عدم القيام بنفسه بأن يختص إلى محل أو يخص وعدم الوحدانية بأن يكون ذا كثر في ذاته أو صفاته أو يكون له شريك في فعل من الأفعال وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل مركبا أو بسيطا أو مافي معناه من ظن أو غفلة أو سبيل أو نوم أو اشتغال بشأن عن شأن ويستحيل عليه تعالى الموت والعجز ومافي معناه من فتور أو نصب والكراهية أي عدم الإرادة بأن يقع في ملكه ما لا يريد أو تصدر الكائنات عنه تعالى بالتعليل (٥٢) أو بالطبع لما يلزم من قدم العالم الذي قام البرهان القاطع على حدونه وورود

التكلمين العمى وصف وجودي قائم بالعين كالبحر وحينئذ فالتقابل بينهما من تقابل الضدين (قوله لا وجود لها في الخارج عن الدهن) أي خلافا للفلاسفة القائلين بأن الأمور النسبية كالإضافات وغيرها أعراض موجودة (قوله كالباض والحركة) أي وكل متخالفين في الحقيقة يمكن اجتماعهما كالقدرة والعلم مثلا (قوله بأن المحل لو قبل الثلثين الخ) حاصله قياس استثنائي ذكر شرطيته وحذف الاستثنائية منه وتقريره لو قبل المحل الثلثين لزم أن يقبل الضدين لكن قبول المحل للضدين باطل فبطل التقدم ولما كانت الاستثنائية ظاهرة تركها ولما كانت اللازمة في الشرطية خفية بينهما بقوله لأن القابل الخ (قوله ثلاثة عشر صفة) أي بمقتضى ذكره للصفات كذلك ومن عد المضوية كالسنوسى فالمستحيلات عشرون (قوله العدم) هو مساو لنقيض الوجود لأن نقيضه لا وجود وهو العدم على القول بنى الأحوال وأما على القول بثبوتها فالعدم أخص من نقيض الوجود إذ يصدق نقيضه بالثبوت وبالعدم (قوله والحدوث) أي الوجود بعد عدم وهو أخص من نقيض القدم إذ نقيض القدم لا قدم وهو يصدق بالوجود بعد العدم الذي هو الحدوث بالعدم النقطع بالوجود واللاحق (قوله وطرد العدم) هو مساو لنقيض البقاء (قوله والممانعة للحوادث) هي مساوية لنقيض المخالفة (قوله عدم القيام بنفسه) هو نقيض القيام وهكذا عدم الوحدانية نقيض الوحدانية (قوله الجهل مركبا أو بسيطا) مقابلة العلم للأول من مقابلة الضدين وللثاني من مقابلة العدم للملكة (قوله الموت) مقابله للحياة من تقابل العدم والملكة إن قلنا إن الموت عدم الحياة ، وتقابل الضدين إن قلنا إنه أمر وجودي (قوله والعجز) هو مساو لنقيض القدرة (قوله والكراهية) هي مساوية لنقيض الإرادة (قوله البكم) هو وما بعده من الصمم والعمى إما من مقابلة الضدين أو العدم والملكة (قوله السكوت النفس) أي وأما السكوت اللفظي فلا يتوهم في حق الله لاستحالة الكلام الأعظم عليه تعالى (قوله لأنه لو لم يكن موصوفا بها الخ) شروع في الاستدلال على وجوب هذه الصفات

الشرع به لأنه يجب اقتران العلة بمحلها والطبيعة بمطبوعتها والقائل بذلك كفر بإجماع المسلمين كما تقدم وتقدم الفرق بين الفاعل بالصلة والفاعل بالطبع من أن العلة لا تتوقف على وجود شرط ولا انتفاء مانع والطبيعة تتوقف على ذلك وبما يدل على بطلانها اختلاف أنواع العالم على كثرتها إذ معلول العلة والطبيعة لا يختلف وكذا يستحيل عليه تعالى البكم أي عدم الكلام بوجود آفة تمنع منه وفي معناه السكوت النفسي ويستحيل عليه تعالى الصمم والعمى تعالى الله عن ذلك

علوا كبيرا وإنما وجبت له هذه الصفات واستحال عليه أضدادها (لأنه تعالى) لو لم يكن موصوفا بها لكان (بالسوى) أي بسواها من الجهل والعجز وغيرها مما تقدم من المستحيلات (معروفا) يعني موصوفا أي أنه لو لم يكن متصفا بها لاتصف بأضدادها لكن اتصافه تعالى بأضدادها باطل لما يلزم عليه من الافتقار والحدوث كما أشار له بقوله (وكل من قام به سواها) أي غيرها من الجهل أو مافي معناه أو العجز إلى آخر الأضداد (فهو الذي في الفقر) أي الاحتياج إلى من يكمله وهو متعلق بقوله (قد تناهى) أي بلغ النهاية في الفقر وهو محال لأنه يؤدي إلى الحدوث فيكون من جملة العالم الحوادث الفقير والواو في قولنا (والواحد المعبود) للحال (لا يفترق) وهو في المعنى دليل لقولنا وكل من قام به الخ لأنه في قوة قولنا لأنه معبود وكل معبود لا يفترق لغيره وقد حذفنا كبرى القياس مع النتيجة والتقدير وكل من تناهى في الفقر فهو حادث فكل من قام بسواها فهو حادث كما أشرنا له في التقرير وهذا القياس دليل الاستثنائية المطلوبة أعني قولنا لكن اتصافه بأضدادها باطل كما أشرنا له أيضا (جل) عن ذلك الافتقار (النفس) بالسكون للوزن أي عن كل مساو لاتصافه تعالى بكل كمال وتنزهه عن كل نقص (للتقدير) على كل شيء وكل شيء فهو إليه فقير ولما أنهى الكلام

على قسمي الواجب والمستحيل شرع في بيان الجائز فقال (وجائز في حقه) تعالى (الإيجاد) أي إيجاد للممكنات سواء وجدت بالفعل أو لم توجد والإيجاد والخلق بمعنى واحد وهو تعلق القدرة بوجود القدر فإن تطلعت بالحياة على أحياء وبالموت على إماتة وبالمرزوق على رزقا وترزقا وهذه التعلقات هي السبابة بصفات الأفعال وهي حادثة كما ترى لأنها عبارة عن التعلق التجريزي للقدرة وهو حادث فطما . فإن قلت قد تقدم أن تعلق القدرة واجب فكيف يحكم عليه هنا بالجواز . قلت الواجب التعلق الصلوحى القديم أما التجريزي جائز وكل جائز حادث . فإن قلت الخلق والإيجاد من صفاته تعالى وكيف (٥٣) يتصف تعالى بالحوادث قلنا هذه

أمور اعتبارية تعرض للقدرة لا وجود لها في الأذهان ولا تحقق لها في نفسها ككونه قبل العالم ومعه وجوده فلا يلزم قيام الحوادث به تعالى (والترك) أي ترك الإيجاد للممكنات سواء وجدت أو لم توجد يعني أن إيجاد كل ممكن أو تركه أمر جائز في حقه تعالى إن شاء فعل وإن شاء ترك ومن ذلك بمنه الرسل عليهم الصلاة والسلام ورؤية الباري تعالى وإثابة العاصي وتعذيب المطيع (والاشقاء) وهو خلق قدرة الكفر أو خلق الكفر في العبد والعباد بالله تعالى ويسمى الخذلان والاضلال وقيده الأشعري بحالة الموت وأطلقه الماتريدي (والاسعاد) وهو خلق قدرة الطاعة أو هو خلق الطاعة في العبد ويسمى بالهداية وقيده الأشعري بحالة الموت فالشقي والسعيد من مات على الكفر أو الإيمان وعند الماتريدي

واستحالة أضدادها وهو زيادة في الإيضاح وإلا فتقدمت أدلتها مفصلة وقد ذكر أولا قياسا شرطيا صرح منه بالمقدم والتالى بقوله : لو لم يمكن موصوفا بها لكان بالسوى معروفا وحذف الاستثنائية التي قدرها الشرح وقوله وكل من قام به سواها الخ شروع في قياس حمل ذكر صفراء وحذف كبراء ونتيجته قصد به الاستدلال على الاستثنائية التي أتجها القياس الشرطى وقد وضع الشرح المقام فتدبر (قوله أي إيجاد للممكنات) أشار بذلك إلى أن أُل عوض عن المضاف إليه (قوله سواء وجدت بالفعل الخ) إن قلت إنها إذا وجدت بالفعل كان واجبا لا جائزا وإيجادها ثانيا تحصيل حاصل أجيب بأن المراد إيجاد الممكن في حد ذاته بقطع النظر عن كونه موجودا أولا (قوله وبالمرزوق) أي بالشئ المرزوق وكان الأوضح أن يقول وبالمرزوق به (قوله قد تقدم أن تعلق القدرة واجب) أي في قوله : وواجب تطبيق ذى الصفات به حتما دواما ماعدا الحياة (قوله التعلق الصلوحى) أي كونها سالحة للفعل والترك وهذا السؤال والجواب تقييد لما تقدم من الإطلاق (قوله فلا يلزم قيام الحوادث به تعالى) أي ولا يلزم قيام الحوادث بذاته إلا إذا كانت تلك الصفات الحادثة المتصف بها وجودية كالبيض والسواد ونحوهما وأما إذا كانت الصفات الحادثة للمتصف بها اعتبارية لا وجود لها في الخارج ولا يثبت فلا يلزم قيام الحوادث بذاته لأن الأمر العدمى الاعتبارى لا يقوم بشئ (قوله ومن ذلك بمنه الرسل الخ) رد بذلك على المعتزلة القائلين بوجوب جنتهم والحكام القائلين باستحالتها (قوله ورؤية الباري) رد به على المعتزلة القائلين بأنها محالة (قوله وهو خلق قدرة الكفر) هذا تعريف إمام الحرمين وقوله أو خلق الكفر تعريف الأشعري وللراد بالقدرة عند إمام الحرمين سلامة الأسباب والآلات بناء على أن العرض يبق زمانين والمراد بها عند الأشعري العرض المقارن للفعل بناء على أن العرض لا يبق زمانين والحق في هذه المسئلة مع إمام الحرمين دون الأشعري لكن عبارة الأشعري أوفق بذهب أهل السنة من أن الأفعال كلها مخلوقة لله وليست قدرة العبد مؤثرة فيما قارنها من الأفعال وعبارة إمام الحرمين محتملة له ولذهب المعتزلة إذ يحتمل أن معناه خلق قدرة الكفر التي بها التأثير فيه (قوله ويسمى الخذلان) هو ضد التوفيق وفيه الخلاف المتقدم بين الأشعري وإمام الحرمين (قوله من مات على الكفر أو على الإيمان) لفه وشعر مرتب (قوله فقال الأول) أي وهو الأشعري وقوله لا أى لا يتبدلان بل هما ذريتان والإسلام والكفر علامة السعادة والشقاوة (قوله والثانى) أي وهو الماتريدي وقوله نعم أى يتبدلان فإذا مات المسلم على الكفر فقد انقلبت سعاده شقاوة وإذا أسلم الكافر عند الموت قد انقلبت شقاوته سعادة (قوله والخلف لفظي) أي لأن العبارة بالحاقعة على كلا القولين وإنما الخلاف في التسمية فقط فالأشاعرة يقولون الإسلام علامة على السعادة لانفسها والكفر علامة على الشقاوة لانفسها (قوله عبارة عن تعلق القدرة) أي التجريزي الحادث (قوله لكونها صفة معنى كالقدرة والإرادة) أي

هو الكافر أو المؤمن وينبنى على هذا الخلاف هل الشقاوة والسعادة يتبدلان فقال الأول لا والثانى نعم والخلف لفظي وأما الاشتقاء والاسعاد فلا يتبدلان اتفاقا أما عند إمامنا الأشعري فلا تنهما الإمامة على الشقاوة أو السعادة فهما من صفات الأفعال وهي عنده حادثة لأنها عبارة عن تعلق القدرة بالمقدور كما س وأما عند الماتريدي فلا تنهما قديمان كالإحياء والإماتة والخلق والرزق وجميع ما نمر عنه بصفات الأفعال فقد جزم الماتريدي بقدومها ومجموعها عدم محققهم عبارة عن صفة واحدة تسمى بالتكوين قائمة بذاته تعالى لكونها صفة معنى كالقدرة والإرادة يتأتى بها وجود الأشياء على وفق الإرادة والفرق بينها وبين القدرة أن القدرة عندم بها صفة التأثير في الممكن

والتكوين به وجود الأحياء وحاصله أنه لا يصح أن يكون مبدأ لوجود القدرة لأن أثرها صحة الفعل والترك من الفاعل فتكون نسبتها إلى الطرفين على السواء فلا بد من صفة أخرى بها صدور وهي التكوين فهي ليست تتعلق بالشعري للقدرة حتى تكون حادثة وجائزة والجائز إنما هو الحدوث وعدمه لا الإيجاد فإنه قديم لكونه صفة ذاته تعالى فالاشقاء والاسعاد لا يتبدلان لعدمهما لماعت أنهما رحمان إلى التكوين الذي هو صفة ذاته تعالى والشقاوة والسعادة يتبدلان لأنهما الكفر والإيمان لا يتبدلان على ذلك ولا يلزم من قدم التكوين قدم للكون إذ لا يلزم من قدم الصفة قدم متعلقها وجملة القول في ذلك أن الإيجاد والخلق والبرق والإحياء والإماتة والاشقاء والاسعاد والتصوير إلى غير ذلك عند الأشعرية صفات حادثة لأنها إضافات واعتبارات بين القدرة والمقدور وعدمها تاريدية قديمة لأنها صفة أزلية بها صدور العالم وكل جزء من أجزائه وتسمى تكوينا لكن إن تعلقت بوجود الشيء سميت إيجادا وخلقا أو بموته سميت إماتة أو بصورته سميت تصويرا وهي زائدة على القدرة والإرادة فالإرادة بها التخصيص والقدرة هي القوة على فعل الشيء أو تركه ونسبة الأمرين إليها على السواء فليس بها صدور الأشياء وإنما بها قبول الصدور فهي مبدأ لقبول الصدور والتكوين مبدأ لنفس الصدور والمحققون من الأشاعرة على أنه ليس في الأزل إلا مبدأ الإيجاد والاشقاء والاسعاد وغير ذلك ولا دليل على صفة أخرى سوى القدرة والإرادة فإن القدرة وإن كان نسبتها إلى وجود المكون وعدمه على السواء لكن مع انضمام الإرادة يتخصص أحد الجانبين وإنما نص على الاشقاء والاسعاد وإن دخلا في الإيجاد اهتماما (٥٤) بشأنهما ودخلا في الجائز رعاية الصلاح والأصلح إذ لو وجب عليه تعالى

فتكون العاقبة عنده ثمانية وعند الأشعري سبعة (قوله وهي التكوين) أي المشار إليها بقوله تعالى كن فيكون (قوله إنما هو الحدوث) أي الذي هو أثر الإحداث فالإحداث عنده قديم والحدوث حادث (قوله لكن إن تعلقت الخ) أي تسمى باسم متعلقها (قوله هي القوة على فعل الشيء أو تركه) أي الصلاحية للفعل والترك (قوله رعاية الصلاح) هو ما يقابل الفساد كالإيمان في مقابلة الكفر والصحة في مقابلة المرض ، وقوله والأصلح هو يقابل الصلاح كالثواب بلا تكليف في مقابلة الثواب مع التكليف وكونه في أعلى الحنان في مقابلة كونه في الجبة (قوله ما وقعت محنة الخ) أي مع أن الشاهد خلافه (قوله حذف الفاء ضرورة) أي ولولا الضرورة لوجب اقتران الجملة بالفاء لتصديرها بقدر (قوله استعارة بالكناية) أي فقد شبه الأدب بالإنسان أحزنه شخص وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الإساءة فائباتها تخيل (قوله وهي) أي السكينة (قوله عن بوارق الاجلال) أي عن أنوار التعظيم والاحترام (قوله وذلك) أي وبيان الدليل على وجوب عدم وجوب الصلاح والأصلح ما يستحق تاركه الذم والعقاب أي وهو الوجوب الشرعي (قوله لزوم صدور الأصلح عنه) أي وهو الوجوب العقلي وهو ما لا يتصور في العقل عدمه (قوله الظاهرة العوار) أي الخلل

ما هو الأصلح في حق العبد ما وقعت محنة وما خلق الله تعالى الكافر الفقير المذنب دنيا وأخرى وما حصل ألم لطفل لا تكليف عليه ولما كانت بعض البهائم والطيور في غاية الضعف والبلاء ولما كان لطلب الهداية وكشف الضرر معنى لوجوب إيصال ما هو الأصلح للعبد ولما بقي في قدرة الله تعالى بالنسبة إلى مصالح العباد شيء آخر

إذ قد أتى على ما في وسعه من الأصلح الواجب (ومن يقل فعل الصلاح وجبا) الألف للإطلاق (على الآله) تعالى (قوله) وهم للمعزلة (قد أساء) حذف الفاء ضرورة أي فقد أحزن (الأدب) اللاتق محقه تعالى والألف للإطلاق أيضا ففي الأدب استعارة بالسكينة وفي الإساءة استعارة تخيلية ثم الكلام كناية عن عدم اتصافهم بالأدب لأنه يلزم من إساءتك لتفرك بعده عنك ونفرتك منك بل لا يستطيع أن ينظر إليك وهي أبلغ من الحقيقة يعني أنهم أخلوا بالأدب مع الله تعالى غاية الإخلال حتى خات قلوبهم عن بوارق الاجلال وارتكبوا بدعة شنيعة وقوة فظيعة وذلك لأن من وجب عليه شيء فهو مقهور ثم لا يصح أن يراد بالوجوب عليه تعالى ما يستحق تاركه الذم والعقاب كافي حق المكلفين وهو ظاهر فماتى إلا أن معناه لزوم صدور الأصلح عنه بحيث لا يتمكن من الترك وإلا فلا معنى للوجوب وأقوى ما تمسكوا به في ذلك أن ترك الأصلح يستلزم المحال من سفه أو جهل أو عبث أو غل وظاهر أنه رفض لقاعدة الاختيار وتمسك بالفلسفة الظاهرة العوار. وحكى أن الإمام أبا الحسن الأشعري رضي الله عنه سأل شيخه أبا علي الجبائي وهو يقرر مسألة وجوب الصلاح فقال له ما تقول في ثلاثة إخوة مات أحدهم مطيعا والآخرا عصيا والثالث صغيرا فقال الأول يثاب في الجنة والثاني يعاقب في النار والثالث لا يثاب ولا يعاقب فقال الأشعري فإن قال الثالث يارب لم أمتنى صغيرا ولم يتقنى إلى أن أكبر فأطعك لأثاب في الجنة فقال الجبائي يقول الرب تعالى إني كنت أعلم منك أنك لو كبرت لصيت فدخلت النار فكان الأصلح لك موتك صغيرا فقال الأشعري فإن قال الثاني يارب لم أمتنى صغيرا لثلاث أعصى فأدخل النار فماذا يقول الرب فبهت الجبائي وروى أنه قال للأشعري أياك جنون فقال الأشعري ولكن وقف حمار الشيخ في العقبة فترك الأشعري مذهبه واشتغل هو ومن معه بباطل رأي المعزلة واثبات ما وردت به السنة ومضى عليه الجماعة فسموا أهل السنة والجماعة وسبب

تسببه المتزلة معتزله ان رئيسهم واصل بن عطاء اعتزل عن مجلس الحسن البصري بقرآن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر وثبت النزلة بين النزلة قال الحسن قد اعتزل عنا واصل (واجزم) أي قطع واعتقد وجوبا (أخى) في الإسلام إذ الأب الذي خرجنا بسببه من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان واحد وهو النبي عليه الصلاة والسلام (برؤية الآله) سبحانه وتعالى بمعنى الانكشاف التام بالبصر أي بوقوعها (في جنة الخلد) أي الإقامة على سبيل الدوام حال كون الرؤية حاصلة (بلا تنامي) للرؤى تعالى أي من غير إحاطة بمحدود للرؤى ونهايته لاستحالة الحدود والنهايات عليه تعالى فكما أنهم يطونه بلا حد ونهاية وبلا كيف يرونه كذلك فيرى لافي مكان ولا في جهة ولا بائصال شعاع ولا على مسافة بينه تعالى وبين الرائي لأن الرؤية عندنا بخلق الله تعالى في أي محل شاء وليس يلزم أن لا يكون الا عند اجتماع الشرائط كما سيأتي توضيحه وتقع لكل من دخل الجنة من انس وجن من هذه الأمة وغيرها حتى النساء والصبيان وتفاضل الرؤية كما وكيفاءة على قدر العلم بالله تعالى وجهه في الدنيا حتى إن البعض لا تنقطع عنه أبدا كما أنه كان في الدنيا لا يتعلق قلبه بغير الله تعالى أبدا كذلك كروا (إذ الوقوع) أي وقوع رؤيته تعالى (جائز بالنقل) إذ النقل إذا خلى وقته لم يحكم (٥٥) بامتناعها وتقرر الدليل القلي إنافاطون

برؤية الأعيان والأعراض
ضرورة أن يتميز بين الأعيان
والأعراض ولا بد للحكم
من علة مشتركة بينهما
وهي إما الوجود والحدوث
أو الإمكان إذ لا رابع لما
يشترك والحدوث الوجود
بعد المعدم والإمكان
استواء الوجود والمعدم
ولا مدخل للمعدم في الرؤية
ضرورة تعيين الوجود وهو
مشترك بين الله وبين غيره
فصح أن يرى لتحق الملة
وهي الوجود فيصح أن
تري سائر الموجودات من
العلوم والروائح والأصوات
وعدم رؤيتها لكون الله
تعالى لم يخلق في العبد
رؤيتها بطريق جرى العادة

(قوله وجوبا) أي شرعيا يثاب على فعله ويماقب على تركه (قوله وهو النبي) عليه الصلاة والسلام أي فينبه وبين المؤمنين نسبة هو أصلهم وهم فروعه والجامع بينهم وبينه دين الإسلام بل هو أعلى وأجل من أب الجسم قال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم (قوله بمعنى الانكشاف التام بالبصر) أي فالانكشاف بالعلم أقل من الانكشاف بالبصر وإن كان كل من العلم والبصر لا يحيط به ولذا قال ابن العربي إن رؤية الله جعلت تقوية للمعرفة الحاصلة في الدنيا لأنه ليس راء كمن سمع (قوله أي بوقوعها) أي حصولها (قوله أي الإقامة على سبيل الدوام) تفسير للخلد وفيه إشارة إلى أن المراد دار السعادة مطلقا لا خصوص السماء بهذا الاسم (قوله لكل من دخل الجنة) أي من الحيوانات التي شأنها التكليف فخرج الحيوانات الغير العاقلة فلا يرى ولودخلت الجنة (قوله حتى النساء والصبيان) أي من هذه الأمة وغيرها وهذا هو المتمد وقيل لا يرونه وقيل يرونه في الأعياد (قوله وتفاضل الرؤية) أي تزيد وقوله كما أي عددا وقوله وكيفاء أي قدرا وعظما (قوله حتى إن البعض لا تنقطع عنهم أبدا) أي ولذا قال أبو يزيد إن لله رجلا لو حجبوا عن الرؤية طرفة عين لاستغاثوا من الجنة وميمها كما يستغيث أهل النار من النار ومن هذا المقام قول بعض العارفين :

ليس تصدى من الجنان نعيما غير أنني أريدها لأرا كما

(قوله إذ الوقوع الخ) علة لما تقدم من الأمر بالجزم بالرؤية (قوله إذا خلى وقته) الواو للمعية ونفسه منصوب على المفعولية معه وهو المختار دون الرفع لضفه إذ يكون معطوفا على الضمير المتصل للرفوع من غير فاصل قال ابن مالك: وبلا فصل يرد في النظم فاشيا وضفه اعتقد . وقال أيضا في باب النقول معه * والنصب مختار لدى ضعف النسق * (قوله على أن قومه الخ) ترق في الرد عليهم وأيضا ذكر المحققون من علماء التفسير أن سؤال موسى الرؤية كان قبل قولهم أرنا الله جبهة بالزمن الطويل فينفذ لا يصح ترتيب سؤاله على سؤالهم (قوله اجتماع الحركة والسكون) أي في زمن متحد في جرم متحد

وقد استدلل على الجواز أيضا بدليل مسمى وهو أن موسى عليه الصلاة والسلام قد سألهما بقوله تعالى رب أرني أنظر إليك فلو لم تكن جائزة لمألهما وإلا كان طلبها إما جهلا بأحكام الألوهية وإما سفها أو عتيا بطلب المحال والأنبياء منزهون عن ذلك كله وأن الله تعالى قد علقها على الممكن وهو استقرار الجبل والعلق على الممكن يمكن إذ معنى التعليق الإخبار بوقوع المعلق عند ثبوت المعلق عليه والمحال لا يقع على شيء من التقادير الممكنة فلو لم تكن ممكنة لزم الخلف في خبره تعالى وهو محال وما قيل من أن سؤال موسى عليه السلام لم يكن لتحصيل مطلوبه وإنما كان لتعليم قومه أنها ممتعة حين قالوا له لن نؤمن لك حتى نرى الله جبهة ولا نسلم أن المعلق عليه ممكن بل هو استقرار الجبل حال تحركه وهو محال فإجابته أن كلا من ذلك خلاف الظاهر فلا وجه للحمل عليه على أن قومه إن كانوا مؤمنين كفاهم قوله لهم أنها ممتعة وإلا لم يصدقوه في حكم الله بالامتناع فالسؤال عبث على كل حال والاستقرار حال التحرك يمكن بأن يقع السكون بدل الحركة إنما المحال اجتماع الحركة والسكون (وقد أتى فيه) أي في وقوع الرؤية للمؤمنين (دليل النقل) من الكتاب والسنة وأجمت الأمة على ذلك قبل ظهور البدع ببقاء النصوص الواردة على ظاهرها من غير تأويل وكل ما هو كذلك فالجزم به واجب أما الكتاب

قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وأما السنة فغير ما حديث منها قوله صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وهو حديث مشهور وخالف (٥٦) في ذلك المقتلة فأحاطوها متمسكين بشبه أقواها شبهة القابلة وتقرر بها أنه

(قوله قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة) أي حنة مضيئة وقوله تعالى على الأرائك ينظرون وقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فالحسنى هي الجنة والزيادة هي رؤية الله وعليه جمهور المفسرين (قوله غير ما حديث) ما زائدة أي غير حديث أي أكثر منه (قوله منها قوله صلى الله عليه وسلم) هذا الحديث رواه الشيخان والدارقطني عن جرير قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ليلة البدر لانضمامون في رؤيته (قوله فأحاطوها) أي قالوا بعدم جواز رؤيته في الدنيا والآخرة بل قالوا كثرهم نجويزها كفر (قوله متمسكين بشبه) أي عقلية وعقلية ذكر العقلية وترك العقلية وأقواها قوله تعالى لا تدركه الأبصار وهو وارد مورد المدح فيكون إدراكه بالبصر نقصا وهو عليه محال . وأجيب عن ذلك بأن معنى لا تدركه لا تحيط به على أنه قال لا تدركه ولم يقل لا تراه فالأبصار لا تحيط به كما أن القول لا تحيط به (قوله ففي السنة ما يقتضي وقوعها فيها للمؤمنين أيضا) أي لما ورد في الحديث ما معناه ينادى مناد من قبل الله تعالى يوم القيامة كل أمة تتبع معبودها فعباد الشمس يلقون معها في النار وهكذا كل معبود مع عباده إلا من رضى الله عنهم كعيسى ومريم وعلى فإن من عبدهم يلقى مع شيطانه في النار إلى أن قال في الحديث فتبقى هذه الأمة وفيها منلقوها فيقولون لا نبوح حتى نرى معبودنا فيتجلى لهم ملك لو وضعت بحار الأرض في قرة إبهامه لوسعها فيقول لهم أنا ربكم امتحاننا لهم فيقولون نعوذ بالله لست ربنا فإن ربنا لا يتحيز وأنت متحيز ثم يتجلى لهم ملك آخر لو وضعت بحار الأرض ومثلها معها في قرة إبهامه لوسعها فيقولون له مثل ما قالوا للأول ثم يتجلى الله سبحانه وتعالى فيخبر المؤمنين سجدا فيريد الناقصون السجود كالمؤمنين فلا يقدر أن يصير ظهورهم طبقا فينادى النادى وامتازوا اليوم أيها المجرمون وهذا معنى قوله تعالى يوم يكشف عن ساق الآية فكشف الساق عند الخلف مؤول بكشف الحجاب أو كما قال (قوله وهو الصحيح) مقابلة قول من قال لا يرى قبل دخول الجنة (قوله بل قيل والكفار) أي والناقضين لكن الحق أنهم لم يروا لقوله تعالى كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا يلزم من مزاحمة الناقضين للمؤمنين في القيامة رؤيته وإعما قولهم وفعلهم تقليد كما كانوا يفعلونه في الدنيا (قوله وأما رؤيته تعالى في المنام قد وقت الخ) من جملة من رآه في المنام الإمام أحمد بن حنبل فقد نقل عنه أنه رآه في المنام نسمة وتسعين مرة وقال لمن رآه تمام المائة لأسأله عن أفضل ما يتقرب به للتقربون فرآه تمام المائة وسأله فقال له بتلاوة كلامي يا أحمد فقال بهم وبخير فهم فقال بهم وبخير فهم . واعلم أنه إذا رؤى في المنام فقد يرى بالصفة التي ذكرت في التوحيد وهي حق وقد يرى بصفة الحوادث فإن رؤى كذلك وأمر الرائي بما يخالف الشرع كأن قال له أسقطت عنك التكليف فهو الشيطان فإن أطاعه وفعل بمقتضاه فهو ضال مضل قد خسر الدنيا والآخرة وإن لم يأمره بذلك فهو رسول من عند الله فإذا علمت ذلك تعلم أن الشيطان قد يتمثل بالمولى جل جلاله على أحد قولين وأما النبي عليه الصلاة والسلام فلا يتمثل به الشيطان فمن رأى النبي عليه الصلاة والسلام فقد رآه حقا لما في الحديث من رآني في المنام فقد رآني حقا فإن الشيطان لا يتمثل بي فإذا رأى شخص النبي قال له مثلا أسقطت عنك التكليف فالرؤيا حق والخطأ من الرائي والفرق أن الله ليس كمثل شيء فتعيل الشيطان به لا يضر في العقيدة لقيام البرهان على خلافه وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو بشر فلو تمثل به الشيطان لأفسد الدين وصمت من شيعتنا

تعالى لو كان يرى لكان مقابلا للرأي ضرورة فيكون في جهة وحيز ويلزم اتصال الأشعة من الباصرة بالرئي وللأسفالة بين الرائي والرئي بحيث لا يكون جيدا جدا ولا قريبا جدا ولكان الرئي إما جوهرًا وإما عرضا ولكان للرئي إما شكله فيلزم التناهي والحصر وإما بضمه فيلزم التبعيض والتجزؤ واللوازم كلها محالة فاللزوم مثلها وحاصل الجواب ما أشرنا له سابقا من أن الرؤية عبارة عن نوع من الإدراك يخلقه الله متى شاء ولا شيء شاء في أي محل شاء فلا يلزم ما ذكره قياس القالب على المشاهد فاسد فكما أن العلم إدراك ومعلوم لا في مكان ولا جهة ولا حدود ولا محصورا فكذا الرؤية نوع من الإدراك فيدركونه كذلك ومع ذلك هو انكشف تام كما نص عليه النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من الأحاديث وبالجملة فالمحزنة في مخالفتهم لأهل السنة قد غفلوا عن الحق إما لغفلكم بالملفات وإما

ليتهم إلى القواعد الفلسفية والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وقولي في جنة الخلد وأما في عرصات القيامة ففي المؤلف السنة ما يقتضي وقوعها فيها للمؤمنين أيضا وهو الصحيح بل قيل والكفار ليكون المحجب عليهم حسرة ولا مانع من أن يروه في صفات الجلال والجلالة تعالى في المنام قد وقت لكثير من الصالحين من سلف الأمة وخلفهم ولا يخفى في أنها نوع مشاهدة تكون بالقلب لا بالعين

المؤلف يقول إن كبار الأولياء لا يتمثل بهم الشيطان أيضا لعموم قوله تعالى - إن عبادي ليس لك عليهم سلطان - (قوله والاعتماد أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه ليلة الإسراء) أي وهو قول ابن عباس والجمهور، وقوله لا بالقلب فقط هو قول السيدة عائشة ورجح قول ابن عباس بأنه مثبت وهو مقدم على الباقي على أنها لم تدرك زمنها ولم تقع في الدنيا لغيره صلى الله عليه وسلم وأما الكلام فلم ير وإنما حصل له الكلام وهو أعظم عطائاه فسمى كلبا ولم يسم النبي كلبا مع أنه أعطى الكلام أيضا لكونه فاز بالأشرف وهو الرؤية فمن ادعى رؤية الله يقظة بيني رأسه فهو ضال مضل قيل فاسق وقيل مرتد . إن قلت كيف تصنع في قول العارف ابن العارض :

وأباح طرفي نظرة أملتها قدوت معروفا وكنت منكرا

وقوله أيضا : وإذا سألتك أن أراك خيفة فاسمح ولا تجعل جوابي لن ترا

وقوله أيضا : ومن على سمعي بلن إن منعت أن أراك فمن قبلي لتسيري لذة

إذ يرم أن مقصوده رؤية الله وأنه رأى بالفعل مع أن من ادعى ذلك فهو كافر على أحد القولين . قلت أحسن ما يجاب به أن ذلك خطاب للحضرة النبوية فقوله ومن على سمعي الخ أي يا رسول الله إن لم تروني ذاتك فأسمني خطابك وقوله وإذا سألتك الخ أي يا رسول الله لاتعاملني في رؤيتك كما عومل به موسى بل عاملني في رؤيتك وأروني ذاتك كما أراك الله ذاته ولذا قال أيضا :

أبقى لي مقسلة لعل يوما قبل موتي أرى بها من رآكا

ويجاب أيضا بأن الكلام في الحضرة الإلهية والرؤية محمولة على الرؤية القلبية التي قال فيها .

أنتلنا مع الأحباب رؤيتك التي إليها قلوب الأولياء تسارع

فقوله وأباح طرفي أي قلبي وسماه طرفا تجوزا لأن الكلام خارج مخرج الكناية لأنه ليس صريحا في الذات العلية [تنم] من جملة من أنكر رؤية الله تعالى الزمخشري في الكشاف وأشد يهجو أهل السنة بقوله : لجماعة سموا هوامم سنة وجماعة خمر لعمري موكفه

قد شبهوه بخلفه وتخوفوا شنع الوردى فتستروا بالبلكفه (١)

(١) وقد أحاب عن بيتي المعتزلي حضرة الفاضل الشيخ (أحمد على المليجي) بقوله - أجزل الله له الأجر والثواب :

يامنكرا نظر العباد لربها في جنة من غير كيف للصفه

* الله أثبتنا بنص كتابه والمقل جوزها بنور المعرفة

ودليله لدوى البصار ظاهر وبه أقرنا أولو العقول للنصفه

وهو القياس على وجود إلها والكل أجمع أنه بالبلكفه

وعليه فاجزم بالجواز ولا تكن ممن تمت وارتضى قول السفه

واخبر بها حيث القياس مطابق وأرح فؤادك من عناء السفه

أوفاترك الإثنين واتبع الهوى وإذا تقاد إلى الهاوى المتلفه

وتعد في الدنيا لدى عقلاؤها أغبي غبي كالخير للوكفه

وبها يكون جزاء منلك محقه منها ولكن بالسيف الرفه

هذا اعتقادي لا أميل لغيره وهو الصواب ولم يكن بالخرقه

قال ناظم هذه الآيات هذا ما فتح الله به ومن كان لديه جواب أقوى منه فليأت به وله الأجر .

والاعتماد أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه ليلة الإسراء بالبصر لا بالقلب فقط . ولما فرغ من القسم الأول من أقسام هذا الفن

قال ابن النير حيث انتقل للهجو فقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم لحسان فيه وتعدى به فنقول :

وجماعة كفروا برؤية ربهم
وتلقبوا الناجين كلا منهم
هذا لو عد الله ما إن يخلفه
إن لم يكونوا في لظى فليشفه

وقال أبو حيان :

شبهت جهلا صدر أمة أحمد
وجب الحصار عليك فانظر منصف
وذوى البصائر بالخير للوكفه
أرى الكلم آتى يجهل ما آتى
في آية الإعراف فهي المنصفه
إن الوجوه إليه فاطرة بذات
نطق الكتاب وأنت تنطق بالهوى
وقال الجاربردى : عجبا لقوم ظالمين تستروا
قد جاءهم من حيث لا يدرونه
تعدى البصائر بالخير للوكفه
فهي الهوى بك في الهاوى التلغفه
بالعدل ما فهم لعمري معرفه
تعديل ذات الله مع نفي الصفه

وقال التاج السبكي :

لجماعة جاروا وقالوا انهم
لم يعرفوا الرحمن بل جهلوا ومن
للمعدل أهل ما لهم من معرفه
ذا أعرضوا بالجهل عن لمح الصفه
وقال أبو الحسن البكري :

يا جامعاً بين الضلالة والسفه
ومذمماً في عدله جور بلا
ومثبتاً في دينه بالفلسفه
عرف ويزعم وصفه بالمعرفه
فبرعهم لم ينصرف عن غيبه
قد قلت قول الله حق ثم لم
ومنعت من قدم الصفات ضلالة
فلظى لداثك كل وقت مشرفه
فلك الذي قد قلته في رؤية
وجزيت بالعدل السيوف المرهفه

اه من حاشية شيخنا الأمير على الشيخ عبد السلام (قوله وهو الألوهيات) أى ما يتعلق بمحضرة
الاله من الواجب والمستحيل والجائز في حقه تعالى والرد على المخالفين في ذلك ، وختم ذلك البحث
بالرؤية لأنه المقصد الأعظم للعارفين ولذا قال بعضهم :

ليس قصدى من الجنان نعيما غسيرا آتى أريدها لأرا كما

(قوله وصف أيها المكلف وجوبا) أى يجب عليك أن تعتقد أنهم موصوفون بتلك الصفات (قوله
ولوحال الطفولية) إن قلت إنه لا تكليف قبل البعث فلا معصية قبلها فكيف يقال إنهم معصومون
من المعاصي قبل النبوة والحال أنه لا معصية قبلها . قلت المراد الصورة التي يحكم عليها بأنها معصية بعد
البعث . إن قلت إن إخوة يوسف قد فعلوا معه مظاهره الحرام فعلى أنهم ليسوا بأنبياء فلا إشكال
وأما على أنهم أنبياء فهو مشكل . أحيب بأنهم وإن كانوا أنبياء إلا أنهم ليسوا برسل مشرعين فللنبي
أن يفعل بمقتضى الحقيقة وباطن الأمر كما في خرق السفينة وقتل الغلام الواقع من الخضر عليه السلام
فهو بحسب الظاهر حرام وبحسب الباطن مصلحة فاخوة يوسف أعلمهم الله بالالهام أو الوحي أن يوسف
يملك مصر وتحصل له السيادة العظمى بها فتعين عليهم أن يفعلوا أمورا وإن كان ظاهرها الحرام
إلا أنها في الباطن والواقع واجبة عليهم ليتوصلوا بذلك إلى وصوله مصر ففعلهم هذا حرام ظاهرا
مأمورون به باطنا ويقال فيهم كما قال الخضر وما فعلته عن أمري وكذا يقال في أكل آدم من الشجرة

وهو الألوهيات شرع في
القسم الثانى وهو النبوات
فقال (وصف) أيها المكلف
وجوبا (جميع الرسل)
يسكون السين للضرورة
أى يجب عليك أن تعتقد
أنهم عليهم الصلاة والسلام
متصفون (بالأمانة) وهى
حفظ الله تعالى بواطنهم
وظواهرهم من التلبس
بغيره ولونهى كراهة
ولوحال الطفولية وهى
السماة بالصحة

إذ نوجاز عليهم أن يخونوا الله تعالى بفعل محرم أو مكروه الزم أن يكون (٥٩) ذلك المحرم أو المكروه طاعة ، بيان

وبوضع المقام قول العارف الجليل :

ولى نكته غرا هنا سأقولها وحق لها أن ترعوبها السامع
هى الفرق ما بين الولى وقاسق تنبه لها فالأمر فيه بدائع
وما هو إلا أنه قبل وقعه غير قلبى - بالذى هو واقع
فأجنى الذى يقليه فى مرادها وعينى لها قبل الفعل تطالع
فكنت أرى منها الإرادة قبل ما أرى الفعل منى والأمير مطاوع
إذا كنت فى أمر الشريعة عاميا فانى فى حكم الحقيقة طائع

ويؤول أيضا ما يؤم خلاف الأمانة فى حقهم كقوله تعالى ليفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ووضعنا عنك وزرك بأن المراد ذنوب أمته ووزرهم أو المراد وزره على فرض وقوعه أى إن وقع منك ذنب أو وزر فقد غفرناه لك ووضعناه عنك أو المراد بالوزر أفعال الوحى فانه كان يتقل عليه نزول الوحى فأخبره الله بأنه وسع صدره ووضع عنه أثقال الوحى فكان بعد ذلك لا يتقل عليه (قوله إذ نوجاز عليهم أن يخونوا الخ) هذا قياس استثنائى مركب من شرطية متصلة مذكورة واستثنائية محذوفة استثنى منها تقيض التالى فأتى تقيض المقدم ونظم القياس هكذا لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لا تقلب المحرم أو المكروه طاعة فى حقهم لكن انقلاب المحرم أو المكروه طاعة مأمورا بها باطل فبطل المقدم وهو صدور الحيانة منهم وإذا بطل صدور الحيانة منهم وجبت لهم الإمامة وهو المطلوب (قوله باتباعهم فى أقوالهم وأفعالهم) مرادة بالأفعال ما قابل الأقوال فيشمل الإقرار إذ لا يقرون على محرم أو مكروه (قوله والصدق) أى ولو فى المزاج لما فى الحديث أضرع ولا أقول إلا حقا ويؤول له ما ظاهره الكذب فى حق الأنبياء كما فى واقعة إبراهيم الخليل مع الأصنام فى قوله تعالى قال بل فعله كبيرهم هذا كلام خارج مخرج التعريع والتهديد والتبكيت لأنه لم يكن عند الأصنام غيره فما فائدة قولهم من فعل هذا (قوله المعجزة) هى فى الأصل مشتقة من الإعجاز وهو إثبات المعجز فى الغير ثم استعمل فى لازمه وهو اظهاره ثم نقلت للأمر الخارق الذى ذكره الشرح والتاء فى معجزة للنقل من الوصفية للاسمية (قوله مع عدم المعارضة) أى مع عدم القدرة على المعارضة والإتيان بمثله (قوله كرامات الأولياء) أى وهى الأمور الخارقة للعادة الظاهرة على يد ظاهر الصلاح . والحاصل أن أحوال الخارق للعادة ستة جمعها بعضهم بقوله :

إذا ما رأيت الأمر يخرق عادة لمعجزة إن من نبى لنا صدر
وإن بان منه قبل وصف نبوة فالأرهاص سمع تتبع القوم فى الأثر
وإن جاء يوما من ولى فإنه الكرامة فى التحقيق عند ذوى النظر
وإن كان من بعض العوام صدوره فكنوه حقا بالمعونة واشتهر
ومن قاسق إن كان وفق مراده يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
ولا فيدعى بالاهانة عندهم وقد تمت الأقسام عند الذى اختبر

(قوله والإرهاصات) مأخوذ من الرهص بالكسر وهو أساس الحائط سميت بذلك لأنها مؤسسة للنبوة ومقوية لها وذلك كخمود نار فارس وانشقاق إيوان كسرى وتظليل القمام وغير ذلك (قوله من السحر والشعوذة) أى فإن كلا منهما يمكن معارضته والإتيان بمثله وما ذكره الشارح من أن السحر خارج بقيد عدم المعارضة مبنى على القول بأنه خارق للعادة وقال القرافي إنه معتاد وغرابة للجهل بأسبابه فمن عرف أسبابه وتعاطاها أجاب معه وعليه فهو خارج بقوله خارج للمادة والشعوذة هى خفة فى اليد

المعارضة احتراز من السحر والشعوذة وسيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم

لللازمة أن الله تعالى قد أمرنا باتباعهم فى أقوالهم وأفعالهم من غير تفصيل إلا فيما ثبت اختصاصهم به عن الأمة ، وحيث فكل ما صدر منهم ففهم مأمورون به وكل ما مور به فهو طاعة لأن الله تعالى لا يأمر بالفحشاء (والصدق) أى فى دعوائهم الرسالة فى تبليغهم الأحكام وهو مطابقة حكم الخبر للواقع قال تعالى - وما ينطق عن الهوى - ولأنهم لوجاز عليهم الكذب للزم الكذب فى خبره تعالى لأنه تعالى صدقهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله : صدق عيسى فى كل ما يبلغ عنى وتصديق الكاذب ككذب محض والكذب على الله محال لأنه نقص وما أدى إلى المحال محال والمعجزة أمر خارق للعادة مقرون بالتحدى مع عدم المعارضة فدخل فى قولنا أمر الفعل والترك كعدم إحراق النار لإبراهيم وقولنا خارق الخ احتراز من أن يتمسك بالمعادات وقولنا مقرون بالتحدى أى دعوى الرسالة احتراز من كرامات الأولياء والأرهاصات وهى ما تقدم به الأنبياء تأسيسا لها وقولنا مع عدم

وعلى والديه وأولاده وآله وصحبه وأمه قد ادعى أنه رسول الله إلى الإنس والجن بل إلى الخلق جميعاً وأظهر المعجزة على دهواه أما دعواه الرسالة فقد علم بالتواتر حتى لا ينكر ذلك مؤمن ولا كافر وأما اظهار المعجزة فلو جهين أحدهما أنه أظهر كتاباً من عند الله تعالى وتحدى به مع كمال بلاغتهم وقوتهم على معرفة أساليب الكلام وطلب من إنسهم وجنهم ذلك فلم يقدرُوا على المعارضة فقل لأن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً - أى معينا فتحدى بشرسور فلم يقدرُوا فتحدى بسورة الصادق بأقصر سورة فلم يقدرُوا على المعارضة مع شدة حرصهم على ذلك حتى خاطروا بمهجهم وأعرضوا عن المعارضة بالحروف إلى القارعة بالسيوف ولم ينقل عن واحد منهم مع توفر دواعيهم الإتيان بشيء مما يدانيه بل جعل الكذاب أن يمارضه فأتى بغرافات مضحكة أى إنسان سمعها إلا وضحك وعلم أنها هذيان كما في معارضته لسورة الكوثر بقوله إنا أعطيناك العمق فصل لربك وازعق إن هاتك هو الأبلق وكفى معارضته سورة الفيل بقوله الفيل ما الفيل وما أدراك ما الفيل له ذنب طويل ومشفر وتيل ، وما أحسن قول شرف الدين الأبو صيرى في البردة :

ردت بلاغتها دعوى معارضتها رد القيور يد الجاني عن الحرم
فانبيها أنه قل عنه عليه الصلاة (٦٠) والسلام من خوارق العادات ما بلغ القدر المشترك من حد التواتر وإن كان

نرى الشيء على خلاف ما هو عليه ويقال شعبة بالباء أيضا (قوله وعلى والديه) الأحسن كسر الدال ليشمل الأجداد (قوله إلى الإنس والجن) أى إرسال تكليف وقوله بل للخلق جميعاً أى ولكن إرساله للجمادات والحيوانات الغير العاقلة إرسال تشريف وللملائكة قيل تكليف وقيل تشريف وللتقلين إرسال تكليف (قوله الصادق بأقصر سورة) الظاهر أنه منصوب نمت لمحدوف معمول تحدى تقديره التحدى الصادق الخ (قوله مما يدانيه) أى يقرب منه (قوله بل جعل الكذاب) أى واسمه مسيلة من أرض البجامة ادعى النبوة في زمنه صلى الله عليه وسلم وكتب كتاباً وبعثه لرسول الله صلى الله عليه وسلم صورته من عند مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض بينى وبينك نصفان لى نصفها ولك نصفها فأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له من عند محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده (قوله رد القيور) مفعول مطلق لقوله ردت والقيور صفة لموصوف محدوف أى الرجل القيور وهو كثير الفيرة عظيمها وقوله عن الحرم جمع حرمة أى إن الرجل إذا كان غلب الفيرة ووجد جانباً على حريمه يدفعه بشدة وقوة ولو أدى إلى قتله فأيات القرآن العزيز بلاغتها رد معارضتها بهذا الرد (قوله فيقدم حيث تهجم الأبطال) أى يتقدم لقتال الكفار في محل يرجع منه الشجوان ولا يستطيعون الإقبال منه ولا الوقوف فيه (قوله صناديد الرجال) جمع صناديد وهو الشجاع (قوله بل شهد له العدو والحبيب الخ) أى وناهيك بما وقع من هرقل لأبي سفيان (قوله والبعض قد عينة الكتاب) أى وهو خمسة وعشرون منهم ثمانية عشر في الأنعام فى قوله وتلك حجتنا الآيات والباقي محمد وآدم وصالح وهود وشعيب وإدريس وذوالكفل كما يأتى (قوله والبعض لم يمينه) أى وهو

فما صلبها أحداً كتسبيح
الحصى في كفه وتكلم
الجمادات والحيوانات
ونبع الماء من الأصابع
وظهور البركة في الأطعمة
والأشربة وغير ذلك مما
لا يحصى كثرة ، هذا مع
ما كان عليه من حسن
الخلق الذى لا يراه أحد
إلا ويقطع أنه ليس بكذاب
وإن كان يقع من الصالحين
العناد وكال خلقه من تمام
الحلم والعلم مع كونه ولد
في قوم لا يعرفون شيئاً من
غير أن يتعاطى أسباب
العلم ووفور البركة مع قلة
أكله جداً فيقدم حيث

تهجم الأبطال ويقف حيث يفر عند شدة الهول صناديد الرجال ويثبت على حاله من الدعوى لدى شدائد
الأهوال حتى لم يجد أعداؤه إليه مطمناً في حال من الأحوال بل شهد له العدو والحبيب بوفور الكمال والإفضال كل ذلك نقل إلينا بالتواتر فسلمنا ذلك علماً ضرورياً فلا يعاند في ذلك إلا من استحق من الله تعالى شديد النكال وأما نبوة غيره كآدم فمن بعده فقد علم بالكتاب والسنة وأثنى عليهم الله تعالى في كتابه بقوله رسلاً مبشرين ومنذرين وغير ذلك فيجب لهم ما يجب له عليه الصلاة والسلام والبعض قد عينة الكتاب والبعض لم يمينه وقد ثبت بالكتاب والسنة أنه آخر النبيين فلا تبدأ نبوة بعده عليه الصلاة والسلام وقد ضرب الأشياخ لصديق مدعى الرسالة بدليل للمعجزة مثلاً يتضح به دلالتها على صدقه ويعلم ذلك بالضرورة فقالوا مثال ذلك ما إذا قام رجل في مجلس ملك بحضور جماعة وادعى أنه رسول هذا الملك إليهم فطلبوا منه الحجة على ذلك فقال دليل على صدق قولى أن يغير الملك عادته بأن يقوم عن سريره ويقعد ثلاث مرات والملك يسمع ذلك فضل الملك ذلك فلا شك أنه يحصل للجماعة العلم الضروري أنه صادق في دعواه ومنزل منزلة قوله صدق هذا الرجل فيما ادعاه ولا فرق في حصول العلم بذلك لمن شاهده أو لم يشاهده ولكن نقل إليه خبر هذا الفعل بالتواتر (والتبليغ) أى إرسال الأحكام التى أمروا بتبليغها إلى الرسل إليهم إذ هم مأمورون بالتبليغ قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت ربك والأمر للجواب وقد تقدم أنهم لا يخونون الله تعالى بفعل منهي عنه ومائتة له عليه الصلاة والسلام

ثبت لهم وقال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين ولا يثم التبشير والإنذار إلا بالتبليغ (والفطنة) بفتح الفاء وهي حدة العقل وذكاؤه فلا يجوز أن يكون الرسول ولا النبي منفلا أو أبلا أو بليدا لأنهم أرسلوا لإقامة الحجة وإبطال شبه الجاهلين ولا يكون ذلك من منفلا ولا أبلا ولأننا مأمورون بالاعتداء بهم في الأقوال والأفعال والمقتدى به لا يكون بليدا ولأن البلادة صفة نقص تغل بمنصبهم الشريف ومن ذلك يعلم أنهم لا يكونون إلا من أشرف الناس رجالا ونساء إذ شأن دنى الأصول أن تأتف النفس من اتباعه والاعتداء به ولما كانوا منزهيين عن كل ما يغل بالمروءة وكل ما يؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية عليهم صلوات الله وسلامه (ويستحيل) في حقهم عليهم السلام (ضدها) أي ضد هذه الواجبات الأربعة للتقدمة (عليهم) فيمتنع في حقهم الحياة بفعل منهي عنه إذ أفعالهم لا تغلو عن الواجب والندوب والباح وهذا بالنظر إلى الفعل في حد ذاته وأما لو نظر إليه بحسب عوارضه فالخلق أن أفعالهم دائرة بين الواجب والندوب لا غير وأما الباح فلا يقع منهم كما يقع من غيرهم بل لا يقع منهم إلا مصاحباتية تصرفه إلى كونه مطلوباً وأقله قصد التشريع للغير وذلك من باب التعليم ونهايك به مرتبة وإذا كان بعض تاجيهم كالأولياء لا تغلو أفعالهم من الواجب والندوب بصرف الباحات بالنية الصالحة إلى الندوبات كأن يصرف الأكل للتقوى على العبادة وإقامة البنية والجماع لصون النفس عن الحرام وللنسل للطلوب وغير ذلك فكيف هؤلاء السادة الكرام عليهم أفضل الصلاة والسلام وكذا يستحيل عليهم الكذب لما مر (٦١) وقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل

لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين وكذا يستحيل عليهم كتمان شيء مما أمروا بتبليغه إذ كيف يقع منهم الكتمان وهو ملعون صاحبه بنص قوله تعالى إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في المصنعات الآية وأما ما لم يؤمروا بتبليغه فبعضه يخبرون في تبليغه وهو ما لم يؤمروا بعدم تبليغه وبعضه يجب كتمانه وهو ما أمروا

بما عدا هذه الخمسة والعشرين قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك (قوله ضدها) المراد بالضد مطلق النافي وذلك لأن الكذب عدم مطابقة الخبر للواقع والحياة فصل المحرمات والمكروهات والكتمان عدم الوفاء بما أمروا بتبليغه للخلق وحيثما تقابل بين الصدق والكذب تقابل الشيء والسواى لنقيضه وأما بين الأمانة والحياة فتقابل الضدين لأنه فسر الحياة بالفعل وهو وجودى وأما بين التبليغ والكتمان فتقابل الشيء والسواى لنقيضه وكذا بين الفطنة والبلادة (قوله بفعل منهي عنه) الباء للتصوير (قوله لما مر) أي من الدليل العقلى وقوله وقوله تعالى الخ هذا هو البليل النقلي (قوله وبعض هذا القسم أذن لهم في إيصاله الخ) وبعض العلماء يجعل هذا من القسم الأخير فيه فتكون الأقسام ثلاثة ما أمروا بتبليغه لم يكن له منه حرفا وما أمروا بكتمانه لم يبلغوا منه حرفا وما خيروا فيه بلغوا البعض وكتموا البعض وما بلغوه منه هو الأسرار الإلهية السارية في الأولياء وهذا هو الظاهر (قوله والنكاح) المراد به الجماع في الحل أعم من أن يكون بقصد أو ملك عيني لكن يقيد العقد بالمسلمات الحارر (قوله وكالتلى) أي التصبر وعدم الحزن على فقد الدنيا فإذا حصل لك فقر مثلا أو مرض تسلى بما وقع للأتبياء قبلك (قوله وخسة قدرها) أي لأن حلالها حساب وحرامها عقاب (قوله جرعة ماء) بضم الجيم وفتحها والمضى لو كان للدنيا قيمة قليلة توازن جناح بعوضة فضلا عن كونها كثيرة ماسق الخ (قوله العيشة الرضية) مفعول

بكتمانه كبعض الأسرار الإلهية وبعض هذا القسم أذن لهم في إيصاله لبعض الأفراد كالحقهاء الأربعة وكأبي هريرة رضى الله عنهم وهذه الأسرار هي المتداولة بين الأولياء وكذا يستحيل عليهم اللامعة والفطنة والبلادة (وجائز) عايم كل عرض بشرى لا يؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية بأن لا يكون منهي عنه ولا مباحا مزريا ولا مضرزا مزينا أو تعافه النفس كالجذام والبرص سواء كان مما لا يستغنى عنه عادة (كالأكل) والشرب والنوم أم كان مما يستغنى عنه كأكل القواكه والنكاح أو كان من الأمراض غير الزمينة وغير المنفرة فكل ذلك جائز (في حقهم) عايم الصلاة والسلام ولا تغلو هذه الأعراض النازلة بهم من فوائد كتعظيم أجورهم وعلو مراتبهم عند الله تعالى والله تعالى وإن كان قادرا على أن يفعل بهم ذلك من غير ابتلاء ومشقة تحصل لهم إلا أن حكمته تعالى اقتضت ترتب ذلك على الابتلاء لا يستل عما يذمل وكالتشريع كما عرفنا أحكام السهو في الصلاة من سهو صلى الله عليه وسلم وكيف تؤدي الصلاة في حال المرض والخوف من فطه عليه الصلاة والسلام حال ما ذكر ودلالة الفعل أقوى من دلالة القول وكالتلى بأحوالهم إذا نزل بنا ما نزل بهم وكالتليه على حقارة الدنيا وخسة قدرها عند الله تعالى ولذا قال عليه الصلاة والسلام لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها جرعة ماء قلنا نظر العاقل في أحوالهم عليهم الصلاة والسلام من أمراض وأسقام وقلة مال وأذية الخلق لهم علم أنها لا قدر لها عند الله تعالى فأعرض عنها بقلبه بالكيفية وعلق قلبه بربه في البكرة والعشية إن كان ذاهمة عليه حتى يرى أثر موته عاقبة هذه العيشة الرضية ودخا في قولنا للبليغ للزورى سؤال الصدقة بل قبولها فلا يجوز عليهم والأكل في السوق ودخل في المرض للزمن العمى والجنون ولو قل لأن شأنه أن يزمن ولأنه

تخص ولم يعم نبي قط وما قيل إن عصيا عليه السلام كان ضررا لأصله وحقوق إنما حصلت له غشاوة وزالت وأما السهو فيجوز في الأنفال كالسلام من ركنين دون الأقوال وأما نسيان الأحكام فلا يجوز عليهم قبل التبليغ ويجوز بعده لحفظه بعده ولوجوب ضبطه على البلغ ليصل به وليقله ويجوز نسيان النسخ مطلقا قبل التبليغ وبعده. واعلم أن ما جاز عليهم من الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية فلا يعمهاو بحسب ظواهرهم فقط وأما بواطنهم فهي معصورة بالأسرار الإلهية متعلقة بحب خالق البرية فلا يحصل منهم ضجر ولا عكوى ولا نأوه منها بل لا يزيد من الإقربا وجابل هذه الحالة تكون في كثير من أمته فكيف بهم عليهم الصلاة والسلام ولما أوجبت المعزلة إرسال الرسل بناء على قاعدتهم من وجوب الصلاح عليه تعالى والأصلح في حق عبيده أن يرسل إليهم الرسل لينبئهم على ما ينبغيهم من الهالك وما يوقهم فيها وأحاله السمنية والبراهمة نظرا إلى أنه عبث لكون العقل كافيا عنه أشار إلى الرد عليهم بقوله (إرسالهم تفضل) وإحسان من (٦٢) الله تعالى (ورحمة) منه (للعالمين) وليس بواجب عليه لما علت أنه الفاعل

الختار الذي لا حرج عليه ولا يستل عما يفعل ولا يستحيل لأن العقل إذا خلا ونفسه قد يغفل عن أكثر الأحوال للناسبة له في معاشه فكيف بدقائق الشرع والسميات التي لا تلقى إلا من الصادق (جل مولى) بضم الميم وكسر اللام أي معطى (النعمة) التي من أجلها إرسال الرسل إلينا فله الحمد على ذلك وعلى كل حال. ولما كانت مباحث هذا الفن ثلاثة الهيئات ونبوات وسميات وقد تقدم الكلام على بيان الأولين شرع في الثالث وهو السميات فقال (وبلزم) أي يجب على المكلفين

ثان ليرى والأول قوله عاقبة هذه (قوله وزالت) أي حين جاءه البشير بقيميص يوسف كما أخبر الله تعالى بقوله فارتد بصيرا (قوله والبراهمة) نسبة لبرهام كبيرهم (قوله نظرا إلى أنه عبث الخ) أي فهو بناء على أصلهم الفاسد من التحسين والتقيح العقليين (قوله أشار للرد عليهم) أي الفرق الثلاث وكذا على الفلاسفة القائلين إن الرسل موجودون بالعلة والطبيعة لكن السمنية والبراهمة والفلاسفة كفار والمعزلة فساق (قوله فله الحمد على ذلك) أي على إرسال الرسل لنا ولم يدعنا كالبهائم هملا (قوله أي يجب على المكلفين) أي وجوب الأصول من أنكره كفر لثبوته كتابا وسنة وإجماعا فالكتاب قال تعالى سريع الحساب وغير ذلك من الآيات والسنة قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل أن تموتوا وغير ذلك من الأحاديث وأجمع المسلمون عليه والراد بالمكلفين ما يشمل الجن لأن لهم مالنا وعليهم ما علينا (قوله في الحشر) نفتح الشين وكسرها (قوله وقد يكون من اللائكة فقط) أي وهو أصعبها (قوله بعد أخذهم الكتب) أي وبعد الشفاعة في فصل القضاء (قوله وأيسر الحساب محاسبة الله فقط) أي لأن الغالب فيها العفو (قوله يقول تعالى له هذه سيئاتك الخ) أي بعد أن يضع كنفه عليه وهذا لمن يحب السر على عباد الله (قوله كما ورد بذلك الحديث) وهو ما معناه أعطاني ربي سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فاستزدت ربي فزادني فقال لي هكذا وهكذا كناية عن كونه أعطاء من غير عدد فهو لاء يسمون عتقاء الرحمن وورد في بعض الروايات أن مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا (قوله وهو سوقها إلى الموقف) أي وأول من تنشق عنه الأرض المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم أصحابه ثم أهل البقيع ثم أهل مكة من أهل الشام ثم من بقي وأنواع الحشر أربعة اثنان في الدنيا أحدهما جلاؤه عليه الصلاة والسلام اليهود من المدينة إلى الشام ثانيهما سوق النار التي تخرج من قعر عدن الناس قرب قيام الساعة إلى الحشر واثنان في الآخرة أحدهما جمعهم إلى الموقف بعد إحيائهم والثاني صرفهم من الموقف إلى الجنة أو النار (قوله المسمى بالنشر) أي فالنشر السوق والنشر الإخراج من القبور وهو أحد قولين والآخر أنهما متحدان

(الإيمان) أي التصديق (بالحساب) وهو لنة العد واصطلاحا توقيف الله عباده في الحشر على أعمالهم فعلا أو قولا وأنهما أو اعتقادا تفصيلا بأن يكلمهم الله تعالى بكلام قديم ليس بحرف ولا صوت بأن يزيل عنهم الحجاب حتى يسمعه أو بصوت يخلقه الله تعالى يدل عليه وقد يكون من اللائكة فقط وقد يكون منه تعالى ومن اللائكة جميعا وكيفيته مختلفة فنه اليسير ومنه العسير والسر والجهر والفضل والعدل على حسب الأعمال فينقر لمن يشاء ويعذب من يشاء ويكون للمؤمنين والكافرين إنسا وجنا بعد أخذهم الكتب لقوله تعالى فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب إلى أهله مسرورا الآية وأيسر الحساب محاسبة الله فقط حتى لا يعلم بذلك النس ولا جن ولا ملك يقول له تعالى هذه سيئاتك قد غفرتها لك وهذه حسناتك قد ضاعفتها لك ولا يكون للمعصومين ويستثنى ممن يحاسب سبعون ألفا أفضلهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه فإنهم يدخلون الجنة بغير حساب كما ورد بذلك الحديث وهذه الأمة وإن كانت آخر الأمم إلا أنها تقدم في الآخرة في الحساب وغيره (و) يجب الإيمان : (الحشر) أي حشر الأجساد وهو سوقها إلى الموقف المسمى بالحشر بعد بثهم من قبورهم المسمى بالنشر كما سيأتي ومرتبات الناس في الحشر متفاوتة فمنه الراكب ومنهم المائى على رجليه ومنهم من

يحيى على وجهه ويكون في صور مختلفة على حسب الأعمال فمن هو على صورة القردة ومن الزنابة ومنهم على صورة الخنازير ومن أكلوا
 السحت والمكس ومنهم الأحمى وهو الجائر في الحكم ومنهم الأصم الأبكم وهو الذي يجب بصره ومنهم من منع لسانه مدحا على صدره
 يسيل القبيح من فيه ومنهم الوعاظ الذين تخالف أقوالهم ومنهم المقطوع الأيدي والأرجل ومن الذين يؤذون الجيران ومنهم من يسلب
 على جنوح من النار ومن السعاة بالناس إلى السلطان ومنهم من هو أشد تنام من الجيف ومن الذين يقبلون على الشهوات واللذات ويمتنعون
 حق الله من أموالهم ومنهم من يلبس جبة مباحة من قطران لاصقة بجملته ومنهم أهل الكبر والسجب والخيلاء كذا رأيت بخط شيخنا
 نقلا عن النحلي (والعقاب) على الذنوب والكفر في القبر وفي الحشر وبهذه أنواع مختلفة على حسب الأعمال فمنهم من يعاقب بالحيات
 أو بالعقارب ومنهم من يعاقب بالضرب ومنهم من يعاقب بغير ذلك ثم مآل الكفار إلى النار ويخلدون فيها وأما أهل المعاصي فقد ينظر لهم
 فلا يدخلون النار وبعضهم يدخلها ولكن لا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بشفاعته نبينا صلى الله عليه وسلم أو غيره على حسيائي إن شاء
 الله تعالى وأما جد البعث لحله الروح والجسد قطعا وكذا قبله في البرزخ على (٦٣) للجمهور بأن جسد الروح إلى أولي

جزء منه إن قلنا إن المذهب
 بعض الجسد ولا يمنع من
 ذلك كون الميت قد تفرقت
 أجزاءه أو أكلته السباع
 أو الحيات فان القادر لا
 يجزئه شيء وقيل إنه يتصلق
 بالأرواح قطع (والثواب)
 أي الجزاء على الأعمال
 بالجنة في الآخرة وغيرها
 من أنواع النعم وكذا في
 البرزخ وجسده وأرواحه
 محترقة أيضا على حسب
 الأعمال والإفضال من
 الواحد المتصل (والضرر)
 وهو البعث والمراد به إحياء
 الله للموتى من قبورهم
 بعد جمع أجزائهم الأصلية
 بأن يجمعها الله تعالى بعد
 تفرقها وقيل بعد عدمها

وأنهما اسم للإخراج من القبور مع السوق (قوله مدحا) أي مدلى (قوله ومن الذين يقبلون على
 الشهوات واللذات) أي المحرمة (قوله بخط شيخنا) للراد به العلامة السدي نعمنا الله به (قوله وكذا
 قبله في البرزخ) أي ويكون للكفار والنافقين والعصاة من هذه الأمة أو غيرها ويدوم على الكفر
 والنافقين وبعض العصاة وينقطع عن خفت ذنوبهم (قوله وغيرها من أنواع النعم) أي كروية
 وجه الله الكريم (قوله وكذا في البرزخ) هو في اللغة الحاجزين الشيتين وعرفا الحاجزين
 الدنيا والآخرة وله زمان ومآل ومكان فزمانه من الموت إلى يوم القيامة ومآله الأرواح ومكانه من
 القبر إلى الجنة لأرواح السعداء أو إلى النار لأرواح الأشقياء وقوله وبعد أي وبعد البرزخ وهو
 يوم القيامة لينم بظل العرش مثلا (قوله وقيل بعد عدمها بالسكية) أي فيصير الجسم معدوما
 بالسكية كما كان قبل وجوده قال تعالى كما بدأكم تعودون وهذا القول هو المتمد وهذا الخلاف
 في غير من لا تأكل الأرض أجسامهم ونظمهم الثاني قال :

لأننا كل الأرض جسم النبي ولا
 ولا تقارى قرآن ومحتسب

وزاد العلامة الأجهوري خمسة فقال :

وزيد من صار صديقا كذلك من
 ومن يموت بطن أو رباط أو
 غدا عجا لأجل الواحد الملك
 كثير ذكر وهذا أعظم النك

(قوله على من جهنم) أي ظهرها (قوله الأظهر أنه مختلف) أي وهو الصواب (قوله ومنهم على أقسام)
 أي ثمانية (قوله من تخدشه كلاليه) أي وهي في حافته معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به كشوك
 السعدان كما ورد ذلك (قوله كالكفار) الكاف استقصائية والأوضح أن يقول ومن الكفار

بالسكية ما عدا عجب الذنب فإنه لا يعدم وقيل هو الإخراج من القبور بعد الإحياء برجال الروح فيه (والصراط) وهو لغة الطريق الواضح
 وشرعا جسر معدود على متن جهنم بين الموقف والجنة لأن جهنم بينهما ترده المؤمنين والكفار للروور عليه إلى الجنة أدق من الشرقة وأحد
 من السيف وأنكر القرافي تبعا لشيخه المزكونه أدق من الشرقة وأحد من السيف بل هو متسع لما ورد ما يدل على ذلك والأظهر أنه
 ضيق والاتساع باختلاف الأعمال وقيل إن الكفار لا يمرون عليه بل يؤمر بهم إلى النار من أول الأمر وقيل بعضهم يمر وبعضهم
 لا وللارون عليه مختلفون فمنهم سالم بعمله ناج من الوقوع في نار جهنم ومنهم على أقسام فمنهم من يجوز كماله البصر ومنهم من يجوز كالبصر
 الحافظ ومنهم كالريح العاصف ومنهم كالطير ومنهم كالجواد السابق ومنهم من يسعى سعيًا ومنهم من يمشي ومنهم من يمر عليه جوا على
 قدر تفاوتهم في الأعمال الصالحة والإعراض عن المعاصي فكل من كان أسرع إعراضا عنها إذا مرت على خطره كان أسرع مرورًا
 ومنهم من تخدشه كلاليه فيسقط ولكن يتلق بها فيحتدل ويمر ويجاوزه بعد أعوام ومنهم غير السالم بل يسقط في نار جهنم ومنهم متفاوتون
 أيضا بقدر الجرائم ثم منهم من يخلد في النار كالكفار ومنهم من يخرج منها بعد مدة على حسب مشاء الله تعالى ومنهم صائف المؤمنين بشفاعته
 للنبي صلى الله عليه وسلم أو غيره من الأخيار وهو من الممكنات التي أخبر بها الصادق وكل ما كان كذلك فيجب الإيمان به قال تعالى هل ينظرون

الصراط وفي الحديث يضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمنى أول من يحوزه وغير ذلك قال ابن النكاحي وهو موجود والأخبار عنه صحيحة اهـ فنذهب أهل السنة إلى إبتاعها على ظاهرها مع تفويض علم حقيقتها إلى الله تعالى خلافا للمعتزلة وقال بعضهم إنه سيوجد عند الحاجة إليه (وللإيمان) وهو قبل الصراط توزن به أعمال العباد ودل عليه الكتاب في آيات متعددة والسنة حق بلغت أحاديثه مبلغ التواتر والحل على الحقيقة ممكن فيجب الإيمان به وإن كنا لانعرف حقيقة جوهره والتأويل بتمام العدل كما ذهب إليه للمعتزلة عناد ومكابرة والصحيح (٦٤) أنه ميزان واحد لجميع الأمم ولجميع الأعمال والجمع في قوله تعالى ونضع الموازين

القسط للتعظيم وإن خفة للوزن وتقل على صورته في الدنيا وإن الكفار توزن أعمالهم كالمؤمنين بدليل قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم الآية وأما من خفت موازينه فأما هابوية وقوله تعالى فلا تقم لهم يوم القيام وزنا أي نافعا ولا يكون للأنبياء ولا للملائكة ولا لمن يدخل الجنة بغير حساب لأنه فرع عن الحساب ولا حساب على من ذكر وهو على صورة ميزان الدنيا له كفتان ولسان وتوزن الأعمال بأن تصور الأعمال الصالحة في صورة حنة نورانية فتوضع في كفة النور وهي المعدة للحسنات وهي عن يمين العرش مقابلة لقيسة وتصور الأعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية فتوضع في كفة الظلمة للمعدة السيئات وهي عن شمال العرش

(قوله بين ظهري جهنم) نتيجة ظهر والمراد به الجانب أي بين جانبيها أو النون والياء زائدتان للبيان والمعنى بين أجزاء ظهر جهنم (قوله خلافا للمعتزلة) أي فانهم يقولون بعدم وجوده ويؤولون ما ورد وقوله وقال بعضهم أي بعض المعتزلة فهم اختلفوا فرقتين فرقة تسكره رأسا وفرقة تسكر وجوده الآن ويقولون يوجد عند الحاجة إليه (قوله في آيات متعددة) منها قوله تعالى والوزن يومئذ الحق ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فمن تملت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم إلى غير ذلك من الآيات (قوله وإن كنا لانعرف حقيقة جوهره) أي فغاية ما نعرف منه أنه كفتان نورانية للحسنات وظلمانية للسيئات (قوله عناد ومكابرة) أي لأنه إذا أمكن الحل على الحقيقة فلا يعدل عنها والعدل عنها بارتكاب الحجاز تكلف ومكابرة (قوله للتعظيم) أي فهو نظير رب ارجعون (قوله على صورته في الدنيا) أي فالخفيفة تطيش وتعلو والثقيلة تسقط لأسفل (قوله وأن الكفار توزن أعمالهم) أي فيوزن غير الكفر من السيئات ليحازوا عليها بالعقاب زيادة على عذاب الكفر وحسناتهم التي لا توقف على نية كالعتق والوقف وصلة الرحم يخفف عنهم بذلك من عذاب غير الكفر فتوزن أعمالهم لأجل ذلك لا للنجاة من عذاب الكفر فانه لا يخفف عنهم ولا ينقطع بدليل أن أبا الهب جوزى بالتخفيف بسبب عتقه جاريته التي بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم وقيل حسناته التي فعلها يحازى عليها في الدنيا كسعة الرزق وعافية البدن ولا يحازى عليها في الآخرة أصلا ويكون ثمرة وزن عمله التشديد في عذاب الكفر وعدمه لأن الكفار يتفاوتون في العذاب بقدر تفاوتهم في الكفر (قوله ولا لمن يدخل الجنة بغير حساب) أي لما ورد يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن (قوله بأن تصور الأعمال الخ) أي ولا يقال إن فيه قلبا للحقائق لأنه مثال وعلى تسليم أن فيه قلبا للحقائق يقال إن المتنوع قلب أقسام الحكم العقلي لا تصير المعنى جرما لأن قدرته تعالى صالحة لذلك فإنه من جملة الممكنات (قوله حديث البطاقة) أي فقد ورد ما معناه أن عبدا كتب عليه تسعة وتسعون سجلا من المعاصي كل سجل طوله مد البصر فتوضع في كفة السيئات فيقول الله له يا عبدي هل فعلت حسنة فيقول لا يارب فيقول سبحانه وتعالى بل بقي لك عندنا أمانة فيأمر بإخراج بطاقة وهي ورقة صغيرة قدر الأعملة مكتوب فيها لا إله إلا الله محمد رسول الله فتوضع في كفة الحسنات فتطيش سجلات المعاصي ولا يثقل مع اسم الله شيء فيقول امضوا بعبدي إلى الجنة بفضلتي ومغفرتي (قوله يعلم بها كمية التفاوت) أي فتوضع السيئات في مقابلة الحسنات فإن رجح أحدهما وضع صنيع بقدر ما رجح فينجم بقدره أو يعذب بقدره فإن لم يكن له إلا حسنات فقط أو سيئات فقط وضعت الصنيع في الكفة الأخرى (قوله وفي الصحيحين الخ) وقد ورد فيها أوحى الله إلى عيسى في صفة نبينا صلى الله عليه وسلم له حوض أبعد من مكة إلى مطلع الشمس فيه آنية مثل نجوم السماء وله كل لون شراب الجنة وطعم كل ثمار الجنة

(قوله)

تجاه النار وقيل توزن الصحف للكتابة فيها الأعمال بناء على أن الحسنات متعبرة

عن السيئات بكتيب ويهبط له حديث البطاقة وهناك صنيع مثاقيل الدر يعلم بها كمية التفاوت تحقيقا لتمام العدل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (والحوض) أي حوض رسول الله صلى الله عليه وسلم وورد فيه أحاديث كثيرة بلغت مبلغ التواتر وفي الصحيحين حوض مسيرة شهر وزواياه سواء ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه أكثر من نجوم السماء من شرب منه لا يظلم أبدا .

والصحيح أن لكل نبي حوضاً فليس من خصوصيات نبينا صلى الله عليه وسلم وأنه يكون قبل الميزان وهل هو حوض واحد أو حوضان؟ والثاني بعد الصراط قولان وقيل الذي بعد الصراط هو الكوثر وهو نهر في الجنة لا حوض وإنما الحوض قبل الصراط وهو جسم مخصوص يصب فيه ميزابان من ماء الكوثر ترده أمته عليه الصلاة والسلام من شرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبداً ويكون الشرب في الجنة إنما هو على سبيل التلذذ لا العطش ويطرده عنه من بدل وغيره إما بالارتداد وإما أن يحدث في الدين ما ليس منه كأهل البدع على اختلاف أنواعهم وكأهل الكبار المعلنين بها وكالظلمة الجائرين في أحكامهم لأن المرتد مخلد في النار (٦٥) وخالف المعتزلة في ذلك وهم أحق للطرد منه عن غيرهم

(والتيران) بكسر التون جمع نار وهي جسم لطيف محرق يميل إلى جهة العلو وللراد بها دار العقاب الذي أشده النار يجمع طبقاتها السبع أعلاها جهنم وهي لصاة للؤمنين ثم تحرق بسخر وجهم منها فلفظي فالخطمة فالسمر فسقر فالجحيم فالهاوية وباب كل من داخل الأخرى على الاستواء وحرها هواء محرق لا جمر لها سوى بنى آدم والجن والأشجار للتخذه آلهة من دون الله نموذجاً منها (والجنان) جمع جنة وهي لغة البستان وللراد منها دار الثواب وهي سبع أعلاها وأفضلها الفردوس وفوقها عرش الرحمن ومنها تنفجر أنهار الجنة بجنة المأوى بجنة الخلد بجنة النعيم بجنة عدن فدار السلام فدار الجلال هذا ما ذهب إليه ابن

(قوله والصحيح أن لكل نبي حوضاً) أي ولم يصح أن حوض صالح ضرع ناقه (قوله وأنه يكون قبل الميزان) أي وهل هو قبل الصراط أو بعده قولان وبالجملة فالواجب علينا اعتقاد أنه ثابت وجهل تقدمه على الصراط والميزان أو تأخره لا يضر في الاعتقاد (قوله ترده أمته) أي والأمين عليه على ابن أبي طالب كما ورد (قوله لا يظمأ بعدها أبداً) ولودخل النار فلا يذهب فيها بالعطش (قوله ويطرده عنه من بدل وغيره) أي فالكافر لا يشرب منه والبتدع يشرب منه بعد الرد (قوله دار العقاب) ورد في صفتها أن أرضها من رصاص وسقفها من نحاس حيطانها من كبريت وقودها الناس والحجارة (قوله فلفظي) أي وهي لليهود (قوله فالخطمة) وهي للنصارى (قوله فالسمر) وهي للصابئين فرقة من اليهود زادوا ضلالاً بعبادتهم العجل (قوله فسقر) وهي للمجوس عباد النار (قوله فالجحيم) وهي لبعده الأصنام (قوله فالهاوية) وهي للمناقين وكل من اشتد كفره كفرعون وهامان وقارون . وقد نظم ذلك شيخنا الأمير بقوله :

جهنم للعاصي لظي ليهودها وحطمة دار للنصارى أولى الصمم
سمر عذاب الصابئين ودارهم مجوس لها سقر جحيم لدى صنم
وهاوية دار التفاق وقتها وأسأل رب العرش أمنا من النعم

وما ذكره الشرح تبع فيه بعض الأحاديث ولكن آيات القرآن شاهدة بأن كل اسم من تلك الأسماء يطلق على ما يعم الجميع لأنه يذكر صفات الكفار بأي وجه ويبرعن وعيهم بأي اسم من هذه الأسماء فتدبر وذكر ابن العربي أن نار الدنيا من جهنم طفت في البحر مرتين ولولا ذلك لم ينتفع بها وبعد أخذ نار الدنيا منها أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم ألف سنة حتى احمرت ثم ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة (قوله دار الثواب) أي ولها ثمانية أبواب كبار باب الشهادتين وباب الصلاة وباب الصيام وباب الزكاة وباب الحج وباب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وباب الصلة وباب الجهاد في سبيل الله ومن داخلها عشرة أبواب صفار وعمل الجنة فوق السموات السبع ولم يصح في عمل النار خير (قوله موجودتان الآن) أي وبقيان بقاء الله خلافاً للجهمية القائلين بفسادها وقتها أهليهما وهم كفار وقوله تعالى مادامت السموات والأرض الرادسقف الجنة والنار وأرضهما لاسماء الدنيا وأرضها لتبدلها قبل الدخول وقوله تعالى إلا ما شاء ربك أي بدخول النار أو لا ثم يخرجون منها فلو دم إما من غير سابقة عذاب أو مع سابقة وهذا في السعداء ويقال في الأشقياء إلا ما شاء ربك من مدة البرزخ وللوقوف وانظر بسط الأجوبة في حاشيتنا على الجلالين إن شئت (قوله إلى أنهما سيوجدان في الآخرة) أي وخلافاً للفلاسفة فإنهم أنكروا وجودهما بالمرءة (قوله ويجب الإيمان بوجود الجن) أي ومن أنكروا وجودهم كفر لمصادمة القرآن (قوله على التشكلات) أي بأي صورة جميلة أو قبيحة وتحكم عليهم

[٩ - صاوى]

عباس وجماعة وذهب الجمهور إلى أنها أربع بدليل ما في سورة الرحمن وقيل الجنة واحدة وما تقدم أسماء لمسمى واحد إذ كل اسم صالح لها والجنة والنار موجودتان الآن والجنة هي التي أهبط منها آدم عليه السلام خلافاً للمعتزلة الداهيين إلى أنهما سيوجدان في الآخرة وأن آدم أهبط من بستان على ربوة من الأرض (و) يجب الإيمان بوجود (الجن) وهم أجسام لطيفة نارية لهم قدرة على التشكلات (و) بوجود (الأملوك) وعصمتهم أيضاً قال تعالى - لا يصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون - جمع ملك ، وهو جسم لطيف روحاني نوراني له القدرة

على التشكلات الجميلة. ويجب الإيمان بهم إجمالا فيمن علم منهم إجمالا وتفصيلا فيمن علم منهم تفصيلا بالشخص كجبريل وإسرائيل وميكائيل وعزرائيل وهم رؤساء الملائكة عليهم الصلاة والسلام أجمعين ومنكر ونكير ورغوان خازن الجنان ومالك خازن النيران أو بالنوع كلمة انرش وأعوان السيد عزرائيل والحفظة وهم ملائكة موكلون بحفظ البشر ولوصفيرا وكافرا من الجن مثلا قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والكتبية وهم ملائكة يكتبون على المكاف جميع ما صدر منه من قول ولونفيا بفضل واعتقاد لا يفارقونه إلا في حالة (٦٦) الجماع والفصل والخلاء والشهور أنهما ملكان يسمى أحدهما الرقيب

والثاني العنيد كما في سورة ق ولكل يوم وليلة ملكان يتعاقبون عند صلاة الصبح وصلاة الصبح وقيل بل هما ملكان فقط لا يتغيران مادام حيا فإذا مات جلسا على قبره يستمعان له أي إن كان مؤمنا وعمله من الإنسان عاتاه وقل ذنبه وقيل شفته وقيل عتفه وقيل أناجذان وقيل إن الكتبية هم الحفظة وبالجمله الواجب اعتقاده أن على الإنسان حفظة وكتبية على سبيل الاجمال (ثم) يجب الإيمان بوجود (الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام تفصيلا فيما علم منهم تفصيلا وهم للذكورون في القرآن كمحمد عليه الصلاة والسلام وآدم ونوح وإدريس وهود ومالك واليسع وذى الكفل وإلياس ويونس وهو ذوالنون أي الخوت وأيوب وإبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف

الصورة (قوله على التشكلات الجميلة) المراد بها ما عدا الخنيسة كالكلب والخنزير فيشمل القطيعة الهائلة كاللخازن النار ومنكر ونكير وعزرائيل في إتيانهم الكفار ولا تحم عليهم الصورة (قوله كلمة المرش) وهم في الدنيا أربعة وفي الآخرة ثمانية (قوله موكلون بحفظ البشر) أي تكريمة لهم قال تعالى: ولقد كرمنا بني آدم (قوله من الجن مثلا) أي والعاهات والآفات (قوله من أمر الله) أي من ضرر خلقه الجن والإنس وغيرهم وقيل من بمعنى الباء أي بأمره عن كل مكروه فإذا جاء القدر عملوا عنه قال كتب الأجار لولا أن الله تعالى وكل بكم حفظة يذوبون عكم في مطعمكم ومشربكم لتخطفتكم الجن (قوله يكتبون الخ) أي وحكمة الكتابة أن العبد إذا علم بها استحيا وترك المعصية (قوله لا يفارقونه إلا في حالة الجماع الخ) أي فإذا فعل في تلك الأحوال الثلاث حسنة أو سيئة فإنهم يعرفونها بنين رائحة السيئة وطيب رائحة الحسنة (قوله يسمى أحدهما الرقيب) وهو كاتب الحسنات وقوله والثاني العنيد أي وهو كاتب السيئات وقيل كل يسمى بكل وجعل الله كاتب الحسنات أميرا على كاتب السيئات فان فعل حسنة كتبت حالا وإن فعل سيئة يقول كاتب السيئات أكتب فيقول له كاتب الحسنات اصبر لعله يستغفر ويتوب فان تاب كتب حسنة فان لم يتب بعد ست ساعات فلكية قال له كاتب الحسنات اكتب أراحنا الله منه وتعرض صحائف الأعمال صباحا ومساء على رسول الله فإن رأى خيرا حمد الله وشكر لصاحبه وإن رأى غير ذلك استغفر لقاعله (قوله ولكل يوم ولية ملكان الخ) العتد أن الحفظة عشرة بالليل وعشرة بالنهار ويجمعون في صلاة الصبح والعصر فيسألهم الله وهو أعلم بهم فيقول لهم كيف تركتم عبادي فيقولون ياربنا تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون كما ورد بذلك الحديث الصحيح ولا يفارقون الشخص أبدا إلى المات فإذا مات فقد فرغ حفظهم له وهم واحد عن يمينه وآخر عن شماله وآخر أمامه وآخر خلفه واثنان على عينيه وواحد على شفته واثنان على فمه يحفظان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وواحد آخذ بناصيته فان تواضع رفعه وإن تكبر خفضه. إن قلت إنا نجد تخلف حفظهم له بأن تفقأ عينه مثلا. يجاب بأن هذا أمر مبرم فلا بد من إنفاذه وهكذا كل مبرم (قوله إن كان مؤمنا) أي ويلعنه إن كان كافرا (قوله وقيل الناجذان) هما مؤخر أضراسه اليمين واليسار وقلمهما لسانه ومدادهما ريقه (قوله وقيل إن الكتبية هي الحفظة) هذا ضعيف والعتد أنهم غيرهم فالحفظة عشرون بالليل والنهار والكتبية ملكان رقيب وعتيد كما علت (قوله تفصيلا الخ) المراد أنه بحيث لو شئ عن واحد منهم لم ينكر كونه نبيا وإن لم يحفظ أسماهم عن ظهر قلب (قوله لا يفيد القطع) أي والكلام في الاعتقادات وهي لا تكون إلا بالقطعي (قوله أفضلهم) أي الأنبياء ومن باب أولى غيرهم فهو أفضل الخالق على الإطلاق جنا وإنسا وملكادنيا وأخرى في جميع

الخصال ولو ط وداود وسليمان وشعيب وموسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى واجمالا فيما علم منهم إجمالا والاولى ترك حصرهم في عدد معين لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقص عليك ولا يؤمن في ذكر العدد ان يدخل فيهم من ليس منهم لجواز أن يذكر أكثر من الواقع أو يخرج منهم من هو منهم إن كان العدد أقل وما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم مثل عن عددهم فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وفي رواية مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفا غير آحاد لا يفيد القطع ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات ويجب اعتقاد أن محمدا صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين أفضلهم وأنه آخرهم وبليه في الفضل

الحاصل بإجماع المسلمين ما عدا الزعري فإنه خرق الإجماع وقال بتفضيل جبريل على محمد عليه السلام مستدلاً بما في سورة التكاثر من قوله تعالى إنه لقول رسول كرم الآية حيث وصف جبريل بأنه رسول كرم إلى قوله أمين واقتصر في وصف محمد على قوله وما صاحبكم بمجنون فردّ عليه بأن القرآن في أعلى طبقات البلاغة وهي مطابقة الكلام لمقتضى الحال فإن كلام الكفار كان في الوسطة الذي كان يأخذ عنه النبي حيث قالوا إنما يملأه بشر وقالوا إن بمجنة أي أخذنا من الجن فرد عليهم المولى بمدح الوسطة وبرادة المصطفى مما يقولون فإنه كان معروفاً بينهم بالصادق الأمين قال تعالى أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون وتفضيله صلى الله عليه وسلم دل عليه أساطير الأولين والآخرين (قوله أولو العزم) أي وهم خمسة ذكرهم الله تعالى في قوله وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى (قوله فالأنبياء) أي غير الرسل (قوله فبقية الملائكة الخ) هذه طريقة الأشاعرة وهي مرجوحة وطريقة الماتريدية هي الراجحة وحاصلها أن تقول أفضل الخلق نبينا ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم نوح ثم بقية الرسل ثم الأنبياء غير الرسل وهم متفاضلون فيما بينهم لكن لا يعلم تفضيلهم إلا الله ثم جبريل ثم اسرافيل ثم ميكائيل ثم عزرائيل ثم عامة البشر ثم عامة الملائكة (قوله فأصحاب النبي) أي فرتبهم على الملائكة على طريقة الأشاعرة وعلى طريقة الماتريدية للملائكة دون البشر في الفضل دل على فضلهم الكتاب والسنة والإجماع وقرن الصحابة مائة وعشرون سنة مبدؤها البعثة (قوله وأفضلهم أبو بكر الخ) رد بذلك على الخطاية القائلين بتقديم عمر على أبي بكر وعلى الشيعة القائلين بتقديم عليّ على عثمان (قوله فبقية العشرة) أي يلون علياً في الفضل وهم طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام ابن عمه رسول الله وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وأبو عبيدة عامر بن الجراح ولا يعلم تفاوتهم في الفضل إلا الله (قوله فبقية البدرين) أي فرتبهم على رتبة الستة من العشرة ولا فرق بين من استشهد فيها وهم أربعة عشر رجلاً ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار وجمعتهم ثلثمائة وثلاثة عشر وقيل وخمسة عشر وقيل وسبعة عشر وقيل وتسعة عشر وإنما قال ببقية البدرين لأن العشرة رؤساء أهل بدر (قوله فأهل بيعة الرضوان) أسقط الشرح أهل أحد الذين لم يحضروا بدرًا وهم أفضل من أهل بيعة الرضوان الذين لم يحضروا بدرًا ولا أحداً وكانوا ألفاً وأربعمائة وقيل وخمسمائة (قوله فالتابعون) أي فرتبهم على رتبة الصحابة وقرن التابعين الذين انقردوا فيه عن الصحابة سبعون سنة (قوله فتابع التابعين) أي فرتبهم على رتبة التابعين في الفضل وقرنهم ثلاثون سنة والأصل في ذلك التفضيل قوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ومن بعد هذه القرون قيل سواء في الفضل وقيل متفاوتون فكل قرن أفضل من الذي بعده وهو الحق لحديث ما من يوم إلا والذي بعده شر منه (قوله ويجب الإمساك عما وقع بين الصحابة من النزاع) أي لأن التفتيش عما جرى بينهم ليس من العقائد الدينية ولا مما ينتفع به في الدين بل ربما ضر في اليقين فلا يباح الخوض فيه إلا للتعليم أو الرد على المنحصرين ومع ذلك فيجب تأويله وصرفه إلى محمل حسن فإنهم مجتهدون والمجتهد مأجور أخطأ أو أصاب (قوله وهن نساء الجنة) روى أن سحابة أمطرت من العرش خلقت الحور من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سميتها أربعون ميلاً وليس لها باب حتى إذا حل ولي الله الجنة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين وهذا معنى قوله تعالى حور مقصورات في الخيام والصحيح أن نساء الدنيا يكنّ أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف (قوله والولدان) بكسر الواو جمع وليد بمعنى مولود وصموا أولاداً لكونهم على شكلهم وصورتهم (قوله وهم

أولو العزم من الرسل
فبقية الرسل فالأنبياء
رؤساء الملائكة فبقية
الملائكة من غير تعيين
إذ لا تعلم الحقيقة فأصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم
وأفضلهم أبو بكر فسر
فثمان على فبقية العشرة
فبقية البدرين فأهل بيعة
الرضوان فبقية الصحابة
فالتابعون فتابع التابعين
ويجب الإمساك عما وقع
بين الصحابة من النزاع
(و) يجب الإيمان بوجود
(الحور) جمع حوراء
والحور شدة بياض العين مع
شدة سوادها وهن نساء
الجنة ووصفن بالعين
لاتساع أعينهن (والولدان)
أي الثقات وهم على
صورة غلمان الدنيا وهم

خدمة أهل الجنة وقيل لهم أولاد الكفار الذين يموتون قبل البلوغ فإنه ورد أنهم خدمة أهل الجنة (ثم يجب الإيمان (الأولياء) جمع ولي وهو القائم بحقوق الله تعالى وحقوق العباد حسب الإمكان وهو معنى قول من قال هو العارف بالله تعالى وصفاته حسب الإمكان للواظب على الطاعات المجتنب للمخالفات العرض عن الاتهام في اللذات والشهوات ويجب اعتقاد كراماتهم والكرامة أمر خارق للعادة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح (٦٨) غير مقرون بدعوى النبوة كل ذلك ورد به الكتاب والسنة وأجمعت عليه

الأمة قبل ظهور المخالفين وكل ما كان كذلك فالإيمان به واجب (و) كذا يجب الإيمان (بكل ما جاء) أي روى ونقل (عن) أي عن النبي (البشير) أي للبشر لأن أوفى بالعهود بأنه محمود العاقبة صلى الله عليه وسلم (من كل حكم) يات لكل ما جاء (صار) في الاشتهار بين الخاصة والعامة (ك) الأمر (الضروري) الذي لا يخفى على أحد وهذا من عطف العام على الخاص لشموله ما تقدم من الحساب وما عطف عليه وغيره كوجوب شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج بيت الله الحرام وحرمة الزنا والحر والربا وحل النكاح والبيع ونحو ذلك وكان مراجع بحمد الشريف صلى الله عليه وسلم يقظة وهو العروج إلى السماء مع جبريل عليه السلام بلا راق بعد الإسراء ليلا

خدمة أهل الجنة) أي فهم مخلوقون في الجنة ابتداء كالمحور العين ليسوا من أولاد الدنيا وهو الصحيح من أقوال كثيرة وقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا صغارا ورد بأن الله أخبر عنهم أنهم يلحقون بأبائهم في السيادة والخلق (قوله ثم يجب الإيمان بالأولياء) أي وجوب الأصول فمن أنكر وجودهم كفر لمصادمة القرآن قال تعالى إلا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا يحزنون، إن أوليائه إلا المتقون. وأما من أنكر كراماتهم كالحليمي من أهل السنة والمعتزلة فهو فاسق مبتدع محتجج بأنها لو وجدت الكرامات لالتبست بمعجزات الأنبياء فيلبس النبي بغيره ولو وجدت واستمرت لكثرت وخرجت عن كونها خارقة للعادة ورد ذلك بأننا لانسلم التباس الولي بالنبي للفرق بينهما وهو دعوى النبوة وعدمها ولا نسلم أن كثرتها نصيرها غير خارقة بل تفيد استمرار الخارق وهو أمر واقع لا شك فيه وسئل بعضهم لأي شيء كثرت الكرامات في الزمان للتأخر دون التقدم فأجاب بأن ذلك لضعف إيمان المتأخرين فاحتيج لتأليفهم بالكرامات ليعتقدوا في الصالحين وأما في الزمن المتقدم فاعتقادهم تابع لميزان الشرع (قوله جمع ولي) سمى بذلك لأنه تولى خدمة الله أولًا لأن الله تولى أمره فلم يكله لغيره طرفه عين (قوله اعتقاد كراماتهم) أي ثبوتها فهي واقعة شرعا جائزة عقلا ودليل ذلك قصة مريم وولادتها عيسى من غير زوج وآصف ابن برخيا وعمر بن الخطاب مع نيل مصر ومع النار التي ظهرت من جهة المدينة في زمنه فأشار إليها بردائه فأطفأها وغير ذلك من كرامات الصحابة والتابعين إلى وقتنا هذا (قوله في الاشتهار) بيان لوجه الشبه أي إن الأحكام التي أتت بها النبي صلى الله عليه وسلم واشتهرت حتى صارت كالأمور الضرورية يجب الإيمان بها وكل من أنكر شيئا منها فقد كفر وأما الأحكام التي لم تبلغ في الاشتهار هذا الحد فلا يكفر منكرها كالرفع من الركوع والسجود ونحو ذلك (قوله كوجوب شهادة أن لا إله إلا الله) تمثيل لما جاء عن البشير (قوله بلا راق) هذا هو العتمة وقيل عرج بالراق (قوله والراد بالمعراج ما يعم الإسراء) جواب عما يقال إن منكر المعراج فاسق فكيف يحكم عايه بالكفر. فأجاب بأن الراد بالمعراج ما يشمل الإسراء فمنكر الإسراء كافر ومنكر المعراج فاسق (قوله وكسؤال الملكين) أي فهو مما يجب الإيمان به لكن منكره لا يكفر للاختلاف فيه (قوله منكر) بفتح الكاف اسم مفعول ويجوز كسر هاء على أنه اسم فاعل لأنه منكر على غيره كلامه (قوله ونكير) فعيل بمعنى مفعول من نكرت الرجل إذا لم تعرفه سميا بذلك لأن الميت لم يكن يعرفهما ولم ير صورة مثل صورتها (قوله أزرقان) أي أعينهما أي كقدور النحاس من شدة حرتهما يراها الناظر كالبرق الخاطف جملهما الله تكريمًا للمؤمن ليثبت به وينصره وهتكالستر المنافق في البرزخ وإخافة للكافر ليتحير في الجواب وهما للمؤمن الطائع وغيره على الصحيح وقيل هما للكافر والعاصي وأما المؤمن الموفق فله ملكان آخران اسمهما مبشر وبشير (قوله مؤمنًا كان أو كافرًا الخ) هذا هو الصحيح خلافا لقول ابن عبد البر والسيوطي لا يسل الكافر (قوله الذي يستقر فيه) أي وأما من علم الله أنه ينقل من قبر لآخر فلا يسل إلا في القبر الذي يبعث منه (قوله ويبيد الله الروح فيه مائة)

من السجد الحرام إلى السجد الأقصى راكبا للبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه والراد بالمعراج ما يعم الإسراء وقصته مشهورة وكسؤال الملكين منكر ونكير وهما ملكان أسودان أزرقان أي أعينهما يأتیان للبيت مؤمنًا كان أو كافرًا أو منافقا بعد تمام الدفن في القبر الذي يستقر فيه دائما وعند انصراف الناس فيقعدانه ويبيد الله فيه الروح يناله وقيل في نفسه ويسألانه من ربك وما دينك وما تقول في الرجل الذي يبعث فيكم فيقول المؤمن ربى الله ودينى الإسلام والرجل المبوء بخيار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له انظر مقعدك من النار قدأبدلك الله مقعدا في الجنة فيراهما جميعا وأما المنافق أو الكافر

ليقول لا أدري فيقولان له لا دريت ولا تليت ويضرب بمطراق من حديد في يد أحدهما فيصيح صيحاً يسعها من يليه غير الثقلين
 ويترققان بالمؤمن وينهران الكافر والنافق ويسألان كل أحد بلسانه على الصحيح ولو تمزقت أعضاؤه أو أكلته السباع أو حرق وسحق
 وذرى في الهواء إذ لا يعد أن يخلق الله تعالى الحياة فيه وأحوال السؤلين مختلفة فمنهم من يسأله لللكان ومنهم من يسأله أحدهما قال
 القرمطي اختلفت الأحاديث في كيفية السؤال والجواب وذلك بحسب الأشخاص فمنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسأل
 عن كلها انتهى واختلف في اختصاصه بهذه الأمة ولا يسل الأنبياء ولا الملائكة ولا الصديقون والمرابطون والشهداء وملازم قراءة تبارك
 كل ليلة ومن قرأ في مرض موته الإخلاص ثلاثاً والبطون ومن مات في أيام الطاعون ولولم يطن والمجنون والأبله وجزم الجلال السيوطي
 بعدم سؤال الأطفال ويسألان الجن لتكليفهم وعموم أدلة السؤال وهذا السؤال هو فتنة القبر وكنيم القبر وعذابه وللراد عذاب
 البرزخ ونعيمه ولولم يقبر والتعبير بالتبرجى على الغالب وعمله الروح والجسد جميعاً إذ لا مانع أن يخلق الله تعالى في جميع الأجزاء أو بعضها
 نوعاً من الحياة قدر ما يدرك ألم العذاب أولئذ النعيم وهذا لا يستلزم أن يتحرك أو يضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى إن من أكلته
 السباع أو صلب في الهواء يعذب وإن لم تطلع على ذلك وقيل يختص بالروح والنعيم (٦٩) يكون للمؤمنين والعذاب للكافرين

هذا هو قول الجمهور لظاهر الأحاديث المتواترة ولذا قال السيوطي :

وكله يحيا لدى الجمهور لاجزؤه لظاهر الآثار

(قوله ويترققان بالمؤمن) أى ولو عاصيا بحسب تفاوت مراتب المؤمنين (قوله على الصحيح) أى كما
 هو ظاهر الأحاديث وأقوال السلف وقيل بالعريّة وقيل بالسريانية والمعتمد أن السؤال مرة واحدة
 للمسلم والنافق والكافر وذهب أكثر العلماء إلى أنه ثلاث مرات في ساعة واحدة عقب نزوله القبر
 وذهب السيوطي إلى أنه يتكرر على المؤمن سبعة أيام المرة الأولى عقب نزوله والباقي بعد الفجر له (قوله
 ولا الصديقون) جمع صديق وهو من صدق الله ورسوله وأخلص لله ظاهراً وباطناً (قوله والمرابطون)
 جمع مرابط وهو الملازم طرف بلاد المسلمين لحفظهم من الكفار (قوله والشهداء) أى قتلى المعركة
 أو شهداء الآخرة وهم فرق كثيرة منهم البطون الآتي (قوله وملازم قراءة تبارك كل ليلة) أى بعد
 غروب الشمس إلى طلوع الفجر ويدخل وقتها بالزوال ومثله ملازم قراءة سورة السجدة (قوله
 والبطون) أى الذى مات بإسهال بطنه لما ورد من قتله بطنه لم يعذب في قبره (قوله والمجنون) أى
 إن جن قبل البلوغ أو بعده وهو مسلم واستمر به الجنون إلى الموت (قوله والأبله) هو الذى لا عقل له
 يصل إلى حد نديريته أو دنياه وهو الغفل (قوله والمراد عذاب البرزخ) أى وإنما أضيف إلى القبر لأنه
 الغالب وإلا فسكل ميت أراد الله تعذيبه عذب قبر أولم يقبر (قوله في جهاد الكفار) مثله من قتل
 على الحق كقتال البغاة وقطاع الطريق وإقامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (قوله لإعلاء كلمة
 الله) أخرج به من قاتل لأعلاء كلمة الله بل للفتية أو لإظهار الشجاعة فإن له حكم شهيداء الدينامن

ويتنعمون في الجنة قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون وإن لم تعلم كيفية هذه الحياة إذ هي
 غير معنولة لا كثر البشر وسما شهداء لأن أرواحهم شهدت دار السلام أى حضرتها ودخلتها بخلاف غيرهم فإنه لا يدخلها إلا يوم
 القيامة أولأن الله وملائكته شهدوا له بالموافاة وكأخذ العباد للكافرين من الثقلين في الحشر ما عدا الأنبياء والسبعين ألفاً الذين يدخلون
 الجنة بغير حساب كتبهم التي كتبت فيها الملائكة الحفظة أعمالهم التي صدرت عنهم في الدنيا بالإيمان والتمائم فأمل من أوتي كتابه يمينه فسوف
 يحاسب حساباً يسيراً وينقلب إلى أهله مسروراً وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيراً وحاصل ما قيل في ذلك أن
 محائف الأيام والليالي توصل حتى تكون صحيفة واحدة وقيل ينسخ ما في جميعها في صحيفة واحدة فإذا مات العبد جعلت في خزانة
 تحت العرش حتى إذا كان يوم القيامة والناس في الموقف بحث الله تعالى ربحاً فتطيرها من تلك الخزانة فلا تخطئ صحيفة عنق
 صاحبها ثم تأخذها الملائكة من الأعناق فيعطونها لهم في أيديهم على حسب حالهم من إيمان أو كفر فالمؤمن يعطى كتابه يمينه
 والكافر بهيمة ويثقب صدره فيدخل يده اليسرى فيه ويأخذ كتابه من وراء ظهره وأول من يأخذ كتابه يمينه على الإطلاق
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه وله شعاع كشعاع الشمس وأما أبو بكر فهو رئيس السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب
 وبعد عمر أبو سلفة عبد الله بن عبد الأسد الخزومي رضى الله عنه وأول من يأخذه بهيمة أخوه الأسود بن عبد الأسد

الخروج ثم إذا أخذ الصديق كتابه وجد حروفه نيرة أو مظلمة على حسب الأعمال الحسنة أو السيئة وأول خط فيها اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسياً فإذا قرأه أبيض وجهه إن كان مؤمناً واسود إن كان كافراً وذلك قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الآية ويخلق الله تعالى له علم القراءة وإن لم يكن يقرأ في الدنيا والصحيح أن عصاة المؤمنين يأخذون محاضراتهم بأيامهم ويكون علامة على دخولهم الجنة ولو وجد دخولهم النار وكالشفاعة وهي أنواع : الأول شفاعة صلى الله عليه وسلم في فصل القضاء لراحة الخلق من طول الوقوف ومشقة وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم. الثاني شفاعة في إدخال قوم الجنة بغير حساب قال النووي وهي مختصة به . الثالث الشفاعة ليعمن استحق دخول النار أن لا يدخلها قال عياض وليست مختصة به وتردد النووي أي لأنه لم يرد تصريح بذلك. الرابع الشفاعة في إخراج قوم من النار ويشاركه فيها الأنبياء والملائكة وصالحو المؤمنين . الخامس الشفاعة في زيادة الدرجات وجوز النووي اختصاصها به عليه الصلاة والسلام. السادس الشفاعة في تخفيف العذاب عمن استحق الخلود في النار كما في حق أبي طالب فني الصحيح أنا أول شافع وأول مشفع وإنه ذكر عنده عمه أبو طالب فقال له تنفعه شفاعة فيجعل في ضحاح من نار . وكشراطة الساعة الحقة المتفق عليها أي علاماتها أي العلامات (٧٠) الدالة على قربها. أولها خروج المسيح الدجال بالحاء المهملة على الصحيح ممي

عدم غسلهم والصلاة عليهم لأنواهم الكامل (قوله وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم) أي إجماعاً وذلك لأن الناس في ذلك الوقت يذهبون إلى الرسل من آدم إلى عيسى فرداً فرداً يسألونهم الشفاعة في الانصراف من ذلك الموقف فكل يبدى حجة إلى أن يذهبوا إليه صلى الله عليه وسلم يسألونه الشفاعة فيقول أنا لها أنا لها فيسجد تحت العرش فيقول الله ارفع رأسك واشفع تشفع فيرفع رأسه وهذا هو المقام المحمود لأنه من حيثها يكثر حمد الناس له فينصب له لواء له ثلاث ذوآبات ذوابة بالشرق وأخرى بالمغرب وأخرى بالوسط والأنبياء ومن دونهم تحت ذلك اللواء (قوله قال عياض وليست مختصة به) أي وهو المعتمد (قوله وصالحو المؤمنين) أي والأطفال بل والمولى يشفع أيضاً فيمن قال لا إله إلا الله ولم يعمل خيراً قط (قوله فيجعل في ضحاح من نار) أي لما ورد أنه أقل أهل النار عذاباً في الحديث أقل أهل النار عذاباً رجل ينتعل بنعلين من نار تغلي منهما دماغه (قوله أي العلامات الدالة على قربها) أي وهي العلامات الكبرى (قوله على الصحيح) وقيل بالحاء المعجمة لأنه محسوخ الصورة (قوله وليضمن الجزية) أي لا يقبلها بل إما الإسلام أو السيف (قوله في خفقة من الدين) أي قلة (قوله وإدبار) أي إغراض (قوله اليوم منها كالسنة) أي وهو أول يوم منها وقوله واليوم منها كالشهر أي الثاني وقوله واليوم منها كالجمعة أي الثالث (قوله ومع نهران الخ) هو معنى قوله في بعض الروايات ومع جنة ونار (قوله شياطين تلسم) هو اسم موضع (قوله ويقتل نفساً ثم يحييها) أي وهو الخضر عليه السلام ورد أنه حين يحييه يقول له ألو من تقول له والله ما زددت فيك إلا بصيرة ثم بعد إحيائه تمسك يده فلا يقتل أحداً (قوله فيفر الناس) أي مع المهدي (قوله فيأتى في السحر) أي في وقته (قوله لينتقم إمامكم)

مسيحاً لمسحه الأرض في أمده يسير أي مدة أربعين يوماً كما سيأتي في الحديث وقيل لأنه لأنه محسوخ العين اليسرى ووصف بالدجال أي الكذاب للفرق بينه وبين المسيح عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وسمى عيسى مسيحاً لمسحه الأرض أي سياحته فيها وقيل لأنه مامسح على ذي عاهة إلا برى بإذن الله تعالى وقيل لأنه محسوخ بالبركة .

« لينزل ابن مريم حكماً عدلاً فليكرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضمن الجزية » الحديث وفي مسند أحمد أي من حديث جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وإدبار من العلم وله أربعون ليلة يسيحها في الأرض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر أيامه كأيامكم هذه وله حمار يركبه عرض جانب أذنيه أربعون ذراعاً فيقول للناس أنا ربكم وهو أعور وإن ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل إلا المدينة ومكة حرمهما الله عليه وأقامت الملائكة بأيوبهما ومعهم جبال من خبز والناس في جهد إلا من أتبعه ومعهم نهران أنا أعلم بهما منه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار فمن أدخل الذي يسميه الجنة فهو في النار ومن أدخل الذي يسميه النار فهو في الجنة قال وتبعته الشياطين تلسم ومعهم فتنة عظيمة يأمر السماء تعطرفها يرى الناس ويقتل نفساً ثم يحييها فيما يرى الناس فيقول للناس أيها الناس فهل يفعل مثل هذا إلا الرب فيفر الناس إلى جبال الدخان بالشام فيأتهم فيحاصروهم فيشتد حصارهم ويجهدهم جهداً شديداً ثم ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام فيأتى في السحر فيقول أيها الناس ما يمنعكم أن تخرجوا إلى هذا الكذاب الخبيث فينطلقون فإذا هم بعيسى فتقام الصلاة فيقال له تقدم ياروح الله فيقول لينتقم إمامكم فليصل بكم فإذا صلوا صلاة الصبح خرجوا إليه فحين يراه الكذاب فينأى أي يذوب كما ينأى الملح في الماء فيقتله حتى إن الشجر والحجر ينادي ياروح الله هنا يهودي فلا يترك بمن كان يتبعه أحداً إلا قتله وفي الصحيح أحاديث بمعنى ذلك انتهى ذكره السيوطي. ثالثها خروج

يأجوج ومأجوج بالهمز ودونه وهما قيتان من ولد يافث بن نوح عليه السلام فهما من ذرية آدم عليه السلام من غير خلاف وروى مسلم من حديث النواس بن سمعان إن الله تعالى يوحى إلى عيسى عليه السلام بعد قتله الدجال أنى قد أخرجت عبدا لي لا يدان لأحد بقتلهم حرز عبادي إلى الطور ويحيث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون أى من كل نحر يمشون مسرعين فيمر أوائلهم على هجرة طبرية فيغربون ماء هاوى بالشام طولها عشرة أميال ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذا أثر ماء ويحصبون عيسى وأصحابه حتى يكون رأس التور لأحدهم خيرا من مائة دينار لأحدكم فيرغب نبي الله وأصحابه إلى الله تعالى فيرسل الله عليهم النصف فيرقابهم فيصبحون فرسى كقوت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملأته زهمتهم فيرغب إلى الله نبي الله وأصحابه فيرسل الله طيرا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكلن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للأرض أنتى نمرك الحديث وقوله لا يدان لأحد ثنية يدومعناه لا قدرة ولا طاقة ومعنى حرزهم إلى الطور ضمهم إليه واجعل لهم حرزا وقوله النصف يتحرك العين المعجمة (٧١) الدود الذى يكون في أتوف الإبل والغنم وقوله فرسى كقوت

أى وهو المهدى (قوله يأجوج ومأجوج) اسمان أعجميان لا اشتقاق لهما ومنعا من الصرف للطبعية والمعجمة (قوله بالهمز ودونه) أى فهما لقطان وقراءتان سبعيتان (قوله من ولد يافث بن نوح) اعلم أن أولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العجم والعرب والروم وحام أبو الحبشة والزيج والنوب وبو يافث أبو الترك والبربر وصقلية ويأجوج ومأجوج كلهم كفار دعاهم النبي عليه السلام إلى الإيمان لئلا يأسروا فلم يجيبوا (قوله فيرغب نبي الله) أى يدعو ويتضرع (قوله زهمتهم) أى جيفتهم فتتن الأرض منهم (قوله فتطرحهم حيث شاء الله) فى بعض الروايات فتطرحهم فى البحر ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون إلى من حصن بوردا وذكروا (قوله أم) فى بعض الروايات إنها جيلان كل جبل مشتمل على أربعة آلاف أمة (قوله حتى يرى ألف عين الخ) فى رواية لا يموت الواحد منهم حتى يرى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم أصناف صنف منهم طوله عشرون ومائة ذراع فى الساء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وصنف منهم يفتش أحدهم أذنيه ويلتخف بالأخرى لا يمر بغيره ولا وحش ولا خير إلا أكلوه ومن مات منهم أكلوه فلما رأى ذلك ذوالقرنين شرع فى بناء السد واهتم به فبنى الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس للذباب فلما وصل إلى ظاهر الأرض بنى بقطع الحديد وأفرغ عليه النحاس المذاب روى أنهم يحفرونه كل يوم حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذى عليهم أرجعوا فستحفرونه غدا فيعيد الله كأشد مما كان حتى إذا بلغ مدتهم وأراد الله أن يبعثهم إلى الناس قال الذى عليهم أرجعوا فستحفرونه غدا إن شاء الله فيرجعون فيجدونه على هيئتهم حين تركوه فيخرجون منه إلى الناس فيستقون المياه وتنفر الناس منهم (قوله أى وإذا قرب وقوع معنى القول) أى وإما عبر الماضى لحصوله فى علم الله لأن الماضى والحال والاستقبال فى علم الله واحد لا حاطة به (قوله فتخرج رأس الدابة من الصفا) هذا أحد روايتين والأخرى أنها تخرج من بين الركن حذاء

محرا وما وقد ورد أن الدجال يقتله عيسى ابن مريم فيخرج جده يأجوج ومأجوج فيقتلون من اتبع الدجال الذى قتله عيسى وينحصر عيسى ومن معه فى رؤوس الجبال فيسلط الله عليهم داء فى أعناقهم فيوتون كوت رجل واحد انتهى ذكر جميعه النفر اوى فى شرح الرسالة. راجعها خروج الدابة التى تكلم الناس آخر الزمان للشار إليها بقوله تعالى وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أى وإذا قرب وقوع معنى القول عليهم وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم قيل تكلمهم بطلان الأدیان إلا دين الإسلام وقيل تقول يا فلان أنت من أهل الجنة ويا فلان أنت من أهل النار وقيل تقول إن الناس كانوا بآياتنا لا يوتون وروى أنه سئل عليه الصلاة والسلام عن مخرجها فقال من أعظم للساجد حرمة على الله تعالى يعنى للسجد الحرام وروى عنه عليه الصلاة والسلام أن لها ثلاث خرجات خرجة بأقصى اليمن فينشو ذكرها فى البادية ولا يدخل ذكرها مكة ثم تمكث زمنا طويلا وخرجة قرية من مكة فينشو ذكرها بالبادية وبمكة وخرجة بينا عيسى ابن مريم عليه السلام يطوف بالبيت ومعهم المسلمون إلى تهز الأرض تحته وينشق الصفا على الشمر فتخرج رأس الدابة من الصفا تجري القوس ثلاثة ألهم وما خرجت ثلثا وبعد خروجها يحس رأسها السحاب وتسمى الجلجلة وفى الحديث

أن طولها ستون ولها أربعة قوائم وزغب ورير وجناحان لا يغوتا هارب ولا يدركها طالب ومن كعب صورتها صورة حمار قيل لها رأس ثور ومن خنزرواذن أيل وعنق ضامة وصدر أسد ولون نمر وخالصة هر وذنب كبش وخف بعر خامسها طلوع الشمس من مغربها. والخلف في ذلك هل هو في يوم واحد أو في ثلاثة أيام ثم تطلع من للشرق على عادتها إلى يوم القيامة وإذا طلعت من المغرب غربت في للشرق وعند ذلك يطلق باب التوبة على اللؤم العاصي والكافر وقيل هو خاص بالكافر لقوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا وهل ذلك خاص بالمكاف أو عام وهل يستمر إلى يوم القيامة وهو ظاهر قول البرهان القاني في شرح جوهرته الحق أن من يوم طلوع الشمس من مغربها إلى يوم القيامة لا تقبل توبة أحد كما في حديث ابن عمر لكن صحح الأجهوري في حاشيته على الرسالة أن عدم قبولها من اللؤم والكافر خاص بمن شاهد الطلوع وهو مميز أما غير المميز لصبا أوجنون ثم حله التميز أو ليه بعد (٧٣) ذلك فإنه تقبل منه التوبة وقال في شرحه على المختصر عن ابن عباس لا تقبل

توبة الكافر إلا إذا كان صغيرا ثم أسلم بذلك فإنها تقبل منه وأما اللؤم للذنوب فتقبل منه توبته. واعلم أن التصديق بما ذكره هو الإيمان الشرعي لأن الإيمان لمة هو مطلق التصديق وشرعا هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم بالقلب في جميع ما علم بحيته به من الدين بالضرورة أي فيما اشتهر بين أهل الإسلام وصار العلم به يشابه العلم بالحاصل بالضرورة بحيث يطلع العامة من غير انتظار إلى نظر واستدلال وإن كان في أصله نظريا كوحدة الصانع جلوعلا ووجوب الصلاة ونحوها إجمالا في علم إجمالا وتفصيلا في علم

دار بن مخزوم عن عيين الخارج من السجد (قوله إن طولها ستون) المراد ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام كما ورد (قوله وأذن أيل) هو حيوان يظهر في المغرب والسودان أصفر من البعير كما أخبرني به بعض الثقات (قوله وخف بعر الخ) ورد أن بين للفصلين اثني عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام ومن أبي هريرة فيمن كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب واختلف في تعيينها والصحيح أنها فصل ناقة صالح وذلك أنه لما عقرت أمه هرب فافتتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه حتى يخرج بإذن الله عز وجل (قوله لقوله تعالى يوم يأتي الخ) ظاهره أنه دليل للقول الثاني وليس كذلك بل الآية منشأ الخلاف فقيل إن معناها لا ينفع نفسا أي كافرة أو مؤمنة عاصية ويكون قوله لم تكن آمنت راجعا للأولى وقوله أو كسبت راجعا للثانية ويكون التقدير لا ينفع نفسا كافرة لم تكن آمنت من قبل لإيمانها الآن ولا ينفع نفسا مؤمنة توبتها من المعاصي فقوله أو كسبت معطوف على آمنت ففي الكلام حذف وعليه فطلق باب التوبة عام في اللؤم العاصي والكافر وقيل معناها أو نفسا مناقضة كسبت في إيمانها خيرا أي تصديقا باطنا وعليه فهو خاص بالكافر (قوله الحق أنه من يوم طلوع الشمس من مغربها إلى يوم القيامة الخ) ورد أنه مائة وعشرون سنة فيتمتع المؤمنون فيها أربعون سنة لا يتمنون شيئا إلا أعطوه ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبق مؤمن ويبقى الكفار يتهاجون في الطريق كالبيهاثم حتى ينكح الرجل المرأة وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل واحد وأفضلهم من يقول لو تجمعت عن الطريق لكان أحسن فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد لأحد من نكاح ثم يتم الله النساء ثلاثين سنة ويكون كلهم أولاد زنا شرار الناس عليهم تقوم الساعة (قوله وأما اللؤم للذنوب الخ) هذا هو المتمد (قوله لا مجرد وقوع نسبة الصدق الخ) أي كما يقول السعد وسيأتي له توجيه بتكلفات (قوله كثير من الكفار) أي كأي طالب فإنه كان يجهد له بالصدق من غير إذعان (قوله ويظهر من كلام بعضهم أنه الراجح) أي لأنه قول الأشعري وأبي بكر الباقلاني وأبي إسحق الأسفرائني وجمهور التكلمين (قوله وذهب الحق للفتازاني الخ) رد ذلك بما تقدم في قوله حتى يلزم إيمان كثير من الكفار (قوله ويكون التكليف به الخ) جواب عما يقال الكيف

وصف

كذلك والمراد من تصديقه عليه الصلاة والسلام الإذعان والقبول لما جاء به بحيث يقع

عليه اسم التسليم من غير تكبر وعناد لا مجرد وقوع نسبة الصدق إليه في القلب من غير إذعان وقبول حتى يلزم إيمان كثير من الكفار الذين كانوا طليين بحقيقة نبوته عليه الصلاة والسلام وما جاء به لأنهم لم يكونوا أذعنوا لذلك ولا قبلوه بحيث يطلق عليه اسم التسليم وعلى هذا الإيمان الشرعي هو حديث النفس التابع للمعرفة أي الإدراك الجازم بناء على الصحيح من أن إيمان القلب صحيح بالإذعان والقبول والتصديق والتسليم عبارات عن شيء واحد وهو حديث النفس المذكور فيكون الإيمان فضلا من أفعال النفس وليس من قبيل العلوم والمعارف ويظهر من كلام بعضهم أنه الراجح وذهب الحق للفتازاني وكثير من المحققين إلى أن التصديق الشرعي ليس به بالإيمان والإذعان والتسليم هو نفس الإدراك فيكون من قبيل العلوم والمعارف والأصح في الإدراك أنه كيف لا قبل ولا أفعال نفس ويكون التكليف به باعتبار أسبابه من التمسك للوسل إليه

قال وهو معنى التصديق المقابل للتصور في علم اللبزان حيث يقال العلم إما تصور وإما تصديق أي فيكون التصديق عند المناطقة هو الإذعان بحيث يطلق عليه اسم التسليم قال فلو حصل هذا المعنى للكفار كان إطلاق اسم الكافر عليه من جهة أن عليه شيئا من أمارات التكذيب والإنكار كما لو فرضنا أن أحدا صدق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأقر به وعمل ومع ذلك شد الزنار بالاختيار أو سجد للصنم بالاختيار نجعله كافرا لما أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل ذلك علامة التكذيب والإنكار وتحقيق هذا المكان على ما ذكرت يسهل لك الطريق إلى حل كثير من الاشكالات الواردة في مسألة (٧٣) الإيمان اه كلامه وعلى ما ذكرنا

فالإيمان بسيط وهو الحق وعليه فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه لا يضر منه ولا لباؤه بل كان بحيث لو طلب منه النطق لأجاب وهو مؤمن عند الله تعالى ناج من الخلود في النار فالنطق إنما هو شرط كمال فيه كبقية الأعمال من صلاة وصوم وزكاة وحج لا شرط صحة ولا جزء من حقيقته نعم هو شرط لإجراء الأحكام الدينية لأن التصديق لشأبه بكونه قليا لا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه وقيل إنه مرشح من التصديق والنطق بالشهادتين فالنطق جزء من حقيقته إلا أن التصديق جزء لا يحتمل السقوط والإقرار قد يعتمله كما في المذود من خرس أو إكراه وقيل بل النطق شرط صحة له ولا فرق بينه وبين القول بالجزئية الاعتبار أن الجزء داخل

وصف قائم بالنفس لا تكليف به وإنما التكليف بالأفعال الاختيارية (قوله قال) أي السعد دافعا ما يرد عليه من الإشكال وهو إن قلت إنه الإدراك يلزم عليه أنه يكفي وإن لم يكن عنده إذعان فأجاب بقوله فلو حصل الخ فتدبر (قوله وتحقيق هذا المقام الخ) قد علمت أن مذهبه تكلف فالحق الأول (قوله وعلى ما ذكرنا) أي على كل من التعريفين اللذين هما حديث النفس التابع للمعرفة أو هو المعرفة (قوله لا يضر) أي وأما المذود فتنفق على قبول الإيمان منه ولو على القول بأنه مركب (قوله ولا لباؤه) أي لأن الآبي كافر بالإجماع (قوله نعم هو شرط) استدراكه على قوله إنما هو شرط كمال فيه ويؤيده قوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبي على دينك قال شيخنا الأمير سمعنا من المشايخ كثيرا أن للدار عند المالكية على أي لفظ يفيد الوجدانية والرسالة ونقله الأمازي في شرحه عن الأبي محالفا لشيخه ابن عرفة الشرط اللفظ المخصوص ونحوه للرمل وجماعة من الشافعية ونحو ما للأبي للنووي (قوله وقيل إنه مركب من التصديق والنطق الخ) هذا الخلاف مقيد بالكافر الأصلي وأما أولاد المسلمين فيحكمون بإيمانهم عندنا وعند الله ولهم ينطقوا طول عمرهم غير أنهم خالفوا الواجب الفرعي (قوله فالنطق جزء من حقيقته) هذا القول لأبي حنيفة وجماعة من الأشاعرة والإيمان عندهم اسم لعملي القلب واللسان جميعا (قوله وقيل بل النطق شرط صحة الخ) تحصل أن الأقوال ثلاثة لكنها ترجع إلى قولين لأن من قال إنه شرط صحة فقد وافق القائل في المعنى بأنه شرط وبقي قول ثالث وهو أن الإيمان مركب من تصديق ونطق وعمل وهو المفترق وعليه فمن ترك واجبا كالصلاة أو فعل محرما كالزنا فهو كافر (قوله إلا باعتبار الخ) أي لأنه على القول بالشرطية يكون الإيمان مركبا وعلى القول بالشرطية يكون بسيطا فتدبر (قوله بزيادة الأعمال) راجع لقوله يزيد وقوله وتقصها راجع لقوله وينقص فهو لفظ ونشر مرتب وزيادته بالأعمال على حسب الغالب وإلا فقد يزيد بفضل الله (قوله للقطع الخ) علة للأرجحية وحصل ما ذكره أدلة عقلية وتقليدية صدر بالفضل ثم تنى بالنقل (قوله زادتهم إيمانا) أي وما قبل الزيادة يقبل النقص إلا لما مضى كصحة الأنبياء فإن إيمانهم يستحيل عليه النقص وما ذكره الشارح من ترجيح قول جمهور الأشاعرة والماتريدية ومالك والشافعية وأحمد (قوله وقيل لا يزيد ولا ينقص) هو قول جماعة منهم الإمام أبو حنيفة وأصحابه وتأولوا أدلة الأولين بأن آية وإذا تليت عليهم آياتهم زادتهم إيمانا الراد للؤمن به فإن الصحابة كان يتجدد عليهم القرآن والأحكام شيئا فشيئا فكما زادت الأحكام زاد عملهم بها ويؤول الحديث بأن الزيادة والنقص ترجع إلى الأعمال لا التصديق ومما يرد قوله أيضا ما قاله ابن العربي أقسام الإيمان خمسة إيمان تقليد وهو من أخذ العقائد عن شيخ وجزم بها من غير معرفة دليل وإيمان علم وهو معرفة العقائد بأدلتها وإيمان عيان وهو معرفة الله بمراقبة القلب كأنه يراه وإيمان حق وهو رؤية الله بقلبه وهو مقام

[١٠ - صاوي]

الماهية والشرط خارج عنها ثم الراجع أن الإيمان يزيد وينقص بزيادة الأعمال وتقصها للقطع بأن إيمان الفاسق لا يساوي إيمان الصديقين والأنبياء والمرسلين ولقوله تعالى - وإذا تليت عليهم آياته زادته إيمانا - وغير ذلك من الآيات ولقوله صلى الله عليه وسلم لابن عمر رضي الله عنهما حين سأله الإيمان يزيد وينقص نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وبالجملة فزيادة الأعمال الباطنية والظاهرية توجب زيادة إيمانه وضيائه في القلب وقتلها توجب منعه وظهر أن التصديق قد يقوى بقوة الأسباب ولذا يقال ليس الخبر كالبيان وقيل لا يزيد ولا ينقص لأن التصديق البالغ حد الجزم

لا يصور فيه زيادة ولا نقصان حتى إن من حصل له حقيقة التصديق فسواء أتى بالطاعات أو ارتكب المخالفات فتصديقه باق على حاله من غير تحريفه أصلاً وقيل الخلف لفظي لأن ما يدل على أن الإيمان يزيد وينقص فمحمول على الإيمان الكامل للركب من تصديق وعمل فالزيادة والنقصان مصروفان إلى ما به الكمال من الأعمال وما يدل على عدم الزيادة والنقص فمحمول على أصل الإيمان وهو التصديق وفيه نظر وأما الإسلام فهو لغة الخضوع والالتحاق فهو غير الإيمان لغة قطعاً وأما شرعاً فقد اختلف فيها فذهب أكثر الماتريدية وبعض عتق الأشاعرة إلى أنه الخضوع والالتحاق للأوامر والنواهي بمعنى قبول ذلك والاذعان له وعليه فهو عين الإيمان فالإيمان والإسلام مترادفان شرعاً قال النسفي في العقائد والإيمان والإسلام واحد والأكثر من الأشاعرة مع كثير من الماتريدية إلى تباينهما مفهومًا كتبايرهما لغة إذ مفهوم الإيمان تصديق القلب بكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم معاملة من الدين ضرورة أي الإذعان لذلك ومفهوم الإسلام امتثال الأوامر والنواهي ببناء العمل على ذلك الإذعان فهما مختلفان وإن تلازما شرعاً بحيث لا يوجد مسلم ليس بمؤمن ولا العكس إذ يلزم من الإذعان الامتثال المذكور ومن (٧٤) الامتثال الإذعان فليتأمل . فإن قلت إن الإسلام قد ينفرد عن الإيمان في

المتأفق كما يشير إليه قوله تعالى قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا . قلت كلامنا في الإسلام المعتبر شرعاً المنجى من خلود النار وأما ما في الآية فالمراد به الالتحاق الظاهري فقط فإن قلت قد فسر النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام بنفس العمل حيث قال عليه الصلاة والسلام الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً فالجواب أن مراده عليه الصلاة والسلام بالإسلام علاماته الدالة

لشاهدة وإيمان حقيقة وهو الفناء بالله عما سواه فكل واحد أزيد مما قبله وعمل الخلاف في غير إيمان الأنبياء والملائكة فإنه يزيد ولا ينقص وقيل إن إيمان الملائكة لا يزيد ولا ينقص . إن قلت إن قوله تعالى في حق الخليل أولم تؤمن يوم أن إيمان الأنبياء ينقص . أجيب بأن المعنى أولم يكفك إيمانك الكامل قال بلى ولكن ليطمئن قلبي برؤية المعجزة الباهرة لتقوم له الحجة على قومه (قوله لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان) أي لأنه التصديق البالغ حد الجزم فلو قلنا ينقصه لكان ظناً وهو كفر ولو قلنا زيادته لكان لامعنى له لأنه في غاية الجزم وهو منتهى الزيادة وبقي قول ثالث للخطابي وهو أن الإيمان قول وهو لا يزيد ولا ينقص فإذا نقص ذهب (قوله وقيل الخلف لفظي) هذا القول للفخر الرازي جامع بين القولين (قوله وفيه نظر) أي لأن الخلاف إنما هو في أصل الإيمان وهو التصديق فهو حقيقي لا لفظي والمحول عليه الترجيح المتقدم (قوله الخضوع والالتحاق) أي فيقال أسلمت الدابة واستسلمت أي اتقادت (قوله والأكثر من الأشاعرة الخ) مقابل للقول الأول وهو للتعبد (قوله إذ مفهوم الإيمان) أي مدلوله (قوله وإن تلازما شرعاً) أي ولا يبعد قوله تعالى إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات لأن تباين مفهوم المسلم والمؤمن كاف في العطف فلا يلزم منه مغايرة ذات المؤمن لذات المسلم (قوله فإن قلت إن الإسلام قد ينفرد عن الإيمان الخ) هذا السؤال وارد على ثبوت التلازم بينهما (قوله فإن قلت قد فسر النبي الخ) هذا السؤال وارد على القول بترادفهما ، ويان ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم فسر الإسلام بالعمل ومن المعلوم أن العمل غير التصديق فكيف يقال بترادفهما؟ والحق أنهما مختلفان مفهومًا متحدان ماصداً متلازمان شرعاً فقلوه وقد جمع رحمه الله الخ تكلف ولا داعي إليه (قوله من إضافة الدال للمدلول) غير متعين بل يصح أن يكون من إضافة السبب للسبب أو من إضافة الجزء للكل بناء على تكلف أن الإسلام اسم للعمل (قوله لدلالاتها على معنى واحد) أي فسيت باسم مدلولها وإلا فهي كلام ومنه قوله تعالى - كلا إنها كلمة هو قائلها - قال ابن مالك :

وكلمة

عليه كما قال عليه الصلاة والسلام لو قد قدموا عليه أتدرون ما الإيمان بالله تعالى وحده ؟

فقالوا الله ورسوله أعلم فقال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس فقد فسر الإيمان بعلاماته لظهور أن الإيمان ليس ما ذكر بل التصديق والإذعان قاله التفاتاني وقد جمع رحمه الله بين قولي الماتريدية والأشاعرة بالترادف وعدمه بأنهما خلاف في حال فإن مفهوم الإسلام إن فسر بالالتحاق الظاهري بمعنى امتثال الأوامر والنواهي والعمل بمقتضى تلك الأحكام من غير ملاحظة الإذعان والتسليم القلبي كان مخالفاً لمفهوم الإيمان وإن فسر بالاستسلام والالتحاق الباطني بمعنى قبول تلك الأحكام والاذعان لها وترك الإباء والاستكبار عنها كان متحداً معه اهـ وقوله من غير ملاحظة الإذعان يعني في مفهومه فلا ينافي أنه لا بد من ملاحظة البناء عليه ليتأتى التلازم (وينطوي) أي يندرج (في) معنى (كلمة الإسلام) أي الدالة على الإسلام وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله فاضافتها للإسلام من إضافة الدال للمدلول سميت كلمة لدلالاتها على معنى واحد وهو الإسلام (ما قد مضى) ذكره (من سائر) أي جميع (الأحكام) الإلهيات والنبويات والسمعية بيان ذلك أنها جملتان الجملة الأولى

لا إله إلا الله والاله هو المعبود بحق فالله لا معبود بحق موجود أوفى الوجود إلا الله فقد دلت هذه الجملة على نفي الألوهية التي هي استحقاق المعبود بالعبادة كما عرفت عن كل ماسواه منطوقا وعلى ثبوتها له تعالى وحده مفهوم ما وهذا يستلزم استغناء تعالى عن كل ماسواه وانفتار كل ماسواه إليه تعالى أما استغناؤه عن كل ماسواه فيوجب له تعالى الوجود والقدم والبقاء ومخالفته للحوادث وقيامه بنفسه إذ لو ماثل شيئا منها للزمه ما لزمها من الافتقار وهو محال ولو قام بخيره لكان مفتقرا إلى ذلك الغير ويوجب له أيضا التنزه عن النقائص وهو يستلزم وجوب السمع والبصر والكلام والتنزه عن الأغراض في الأفعال والأحكام (٧٥) وإلا لكان مفتقرا إلى ما يتكامل

به من ذلك القرض وعدم وجوب فعل شيء من الممكنات أو تركه وعدم كون شيء من الممكنات يؤثر بقوة أودعها الله فيه وإلا لم يكن مستتبيا عن كل ماسواه كيف وهو النفي بالإطلاق من كل ماسواه وأما افتقار كل ماسواه إليه تعالى فهو يوجب له تعالى القدرة والإرادة والعلم والحياة والوحدانية لما تقدم من أن التعدد يوجب العجز ويؤخذ منه حدوث العالم بأسره ونفي تأثير شيء منه بالطبع أو بالطة وإذا وجب شيء استحالة ضده هذا حاصل ما بينه الإمام السنوسي رضي الله عنه ولك أن تقول الله غلم على القدرات الواجب الوجود الخالق للعالم وقد دلت هذه الجملة على حصر الألوهية فيه تعالى وظاهر أن كونه واجب الوجود وخالقا

• وكلمة بها كلام قد يؤم (قوله لا إله إلا الله) يصح نصب لفظ الجلالة ورفضه واختار الرفع لقول ابن مالك • وبعد نفي أو كني انتخاب • إتيان ما اتصل، وهي من قبيل العام المخصوص وهو ما كان عمومها مرادا في اللفظ لافي المعنى فالاستثناء على ذلك متصل من حيث دخول لفظ الجلالة في عموم اللفظ وهو مخرج معنى فقوله إلا الله كشف لما راعاه في القلب عند النفي وهو من باب عموم السلب لاسلب العموم وإلا كان الاستثناء منقطعا وهو خلاف التحقيق (قوله فالله لا معبود بحق) أي معناها المطابق والنفي المعبود بحق غير الله في ذهن المؤمن وفي نفس الأمر لا في ذهن الكافر إذ هو ثابت لا يتأني فيه فهو من المؤمنين إخبار عما في قلبه وما في نفس الأمر ولا ينظر لما في قلوب الكفار وحذف تنوين معبوده مشاكلة للفظ إلاه وإلا فتمه النصيب لكونه شيئا بالضاف (قوله موجود أوفى الوجود) أشار بذلك إلى أن خبر لا محذوف واختار الشارح تقديره من مادة الوجود واختار غيره تقديره من مادة الإمكان بأن يقال لا إله يمكن إلا الله ويرد على كل إشكال أما الأول فلأن مفهومه يفيد أن هناك آلهة غير الله يمكن وجودها وإن لم تكن موجودة بالفعل . أوجب بأن نفي الإمكان أخذ من الدليل العقلي كما أن وجوب الوجود في حقه تعالى يؤخذ من الدليل العقلي لامن الاستثناء فإنه إنما يفيد ثبوت الوجود وأما الثاني فلأن منطوقه يفيد إمكان الله وكونه موجودا أولا شيء آخر . وأوجب بأن وجوده تعالى علم أيضا من الدليل العقلي (قوله فيوجب له تعالى الوجود) . إن قلت إن عقيدة الوجود أخذت من الكلمة المشرفة إذ التقدير لا إله موجود إلا الله فلا حاجة إلى أخذه من الاستثناء . أوجب بأن للأخذ من الاستثناء مطلق الوجود والمأخوذ من الاستثناء وجوب الوجود فقوله يرجب له الوجود أي وجوب الوجود (قوله وقيامه بنفسه) إن قلت إن القيام بالنفس هو الاستثناء فيلزم عليه اتحاد الموجب والموجب فكأنه قال الاستثناء أوجب الاستثناء . أوجب بأن القيام بالنفس استغناء خاص وهو الاستغناء عن المحل والمخصص والاستغناء الموجب الذي هو أحد جزأي مدلول الكلمة المشرفة عام وإثبات العام يستلزم إثبات الخاص (قوله وهو يستلزم وجوب السمع الخ) الضمير عائدا على التنزه وما ذكره مبنى على أن دليل هذه الثلاث عقلي وتقدم أن الأقوى فيها الدليل السمعي وحيث قد تكون مأخوذة من الجملة الثانية وهي محمد رسول الله إذ هي من جملة ما جاء به رسول الله فتدبر (قوله ولك أن تقول) أي في وجه تضحها للعقائد (قوله يتضمن جميع ما ذكر) أي لأن وجوب الوجود يتضمن صفات السلوب ماعدا الوحدانية والتنزه عن الأغراض في الأفعال والأحكام وكونه خالقا للعالم يتضمن القدرة والإرادة والعلم والحياة والوحدانية وحدث العالم بأسره ونفي العلة والطبيعة (قوله الإيهام) أي لا خبرها من نحو سبحان الله والحمد لله بل ولو قرأ جميع أسماء الله الحسنى وهذا لا ينافي الخلاف المتقدم في اشتراط لفظ أشهد والترتيب

للعالم يتضمن جميع ما ذكر . وأما الجملة الثانية وهي قولنا محمد رسول الله فقد دلت على ثبوت الرسالة له صلى الله عليه وسلم وذلك يستلزم صدقه في كل ما أخبر به وأمانته وتبليغه للعباد كل ما أمر بتبليغه من الأحكام وفضائله إذ الرسول لا يكون إلا معصوما واستحالة أضدادها عليه صلى الله عليه وسلم وجواز كل ما لا يؤدي إلى نقص في علو مرتبته من الأغراض البشرية وجوب صدقه يستلزم الإيمان بكل ما جاء به ومن ذلك إرسال الرسل وهو يستلزم ما يجب في حقهم وما يستحيل وما يجوز والإيمان بسائر الكتب السابقة واليوم الآخر والحساب وما عليه محاسن من جميع السمعيات ولتضمنها جميع عقائد الإيمان جعلها الشارع ترجحة على ما في القلب ولم يقبل من أحد الإسلام إلا بها ومن ثم كانت أفضل الأذكار قال صلى الله عليه وسلم «أفضل ما قلته أنا والنبون من قبل لا إله إلا الله» .

وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة ولذلك اختارها السادة الصوفية في السلوك إلى الله تعالى على غيرها من الأذكار؛ إذا علمت ذلك (فاكثرن) بنون التوكيد الخفيفة (من ذكرها) أي كلمة الإسلام (بالأدب) أي مع الآداب التي ذكرها القوم وهذا شروع منه سبحانه الله تعالى في فن التصوف الذي (٧٦) هو حياة القلوب وربه على معرفة عقائد الإيمان لأنه لا يمكن السير إلى الله

تعالى إلا بعد معرفتها
وحد التصوف علما هو علم
بأصول يعرف به صلاح
القلب وسائر الحواس
وعملها هو الأخذ بالأحوط
من الأمور واجتناب
التهيات والاختصار على
الضروريات من المباحات
ويقال هو الجد في السلوك
إلى ملك الملوك ويقال هو
حفظ الحواس ومراعاة
الأفاس والمعنى متقارب
وغايته صلاح القلب وسائر
الحواس في الدنيا والفوز
بأعلى المراتب في العقبى
وموضوعه الأخلاق
المحمدية من حيث التخلق
بها . واعلم أن التصوف
يعنى العمل هو الطريقة
وأما الشريعة فهي الأحكام
التي وردت عن الشارع
المبرع عنها الدين وأما الحقيقة
فهي أسرار الشريعة
وتبعية الطريقة فهي علوم
ومعارف تحصل لقلوب
السالكين بعد صفائها من
كدرات الطباع البشرية
ولا تسمى أقرب لصفاء القلب
من كثرة ذكر لآله إلا الله
مع الآداب التي ذكرها
أهل القمري لثقتهم

فإن القائل بعدم الاشتراط يقول لابد من الإتيان بها ولو معنى (قوله وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة)
منها قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله ومنها أكثرها من شهادة
أن لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها ولقنوها موتا كم ومنها إن الله قد حرم على النار من قال
لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله ومنها جددوا إيمانكم أكثرها من قول لا إله إلا الله ومنها لكل
شيء مفتاح ومفتاح السموات قول لا إله إلا الله ومنها ليس من عبد يقول لا إله إلا الله مائة مرة
إلا بعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولم يرفع لأحد يومئذ عمل أفضل من عمله
إلا من قال مثل قوله أوزاد ومنها ما قال عبد لا إله إلا الله قط غلصا إلا فتحت له أبواب السماء حق
تفضي إلى العرش ما اجتبت الكبار ومنها من قال لا إله إلا الله غلصا دخل الجنة ومنها لا إله إلا الله
لا يسبقها عمل ولا ترك ذنبا وغير ذلك من الأحاديث التي لا تحصى كثرة (قوله إذا علمت ذلك الخ)
أشار بذلك إلى أن الفاء في قوله فاكثرن للفصيحة أفصحت عن جواب شرط مقدر (قوله في فن
التصوف) مأخوذ من الصفاء وهو خلوص الباطن من الشهوات والكدرات قال بعض العارفين :
يا واصل أنت في التحقيق موصوفى وعارفى لا تغالط أنت معروفى
إن القى من بوعده فى الأزل بوفى صافى فصوفى لهذا سعى الصوفى

(قوله لا بعد معرفتها) أي ومعرفة الأحكام الفقهية التي بها تصح عبادته ولذا قيل من تصوف ولم يتفقه
فقد زندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد فسق ومن تصوف وتفقه فقد تحقق (قوله علما) أي من جهة
العلم وقوله بأصول أي بقواعد وضوابط وقوله وعملا معطوف على علما (قوله هو الجد) أي الاجتهاد
وبذل المهمة (قوله حفظ الحواس) أي من كل ما ينضب الله تعالى (قوله ومراعاة الأنفاس) أي
فلا يضيع نفسا في غير طاعة فإن الإنسان يخرج منه كل يوم وليلة مائة ألف وأربعة وعشرون
ألف نفس ينبغي له أن يراعيها ولا يضيعها (قوله والمعنى متقارب) أي في التعاريف الثلاثة (قوله
وغايته صلاح القلب) مراده بالغاية الفائدة وقوله والفوز بأعلى المراتب هذا هو غايته (قوله وموضوعه
الأخلاق المحمدية) أي وهي أوامر القرآن ونواهيها لما ورد عن عائشة أنها حين مثلت عن أخلاقه
صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وذكر الشارح من مبادئ العشرة أربعة وبقي ستة وهي
واضحة وهم العارفون الآخذون له عن النبي بالسند المتصل ونسبته أنه فرع علم التوحيد واستمداده من
الكتاب والسنة واسمه علم التصوف وحكمه الوجوب ومسائله قضايا التي يبحث فيها بين عوارضه
الدائمة كالقناء والبقاء والمراقبة والشاهدة والجلال والجمال وغير ذلك (قوله المعبر عنها بالدين) أي
واللغة (قوله لصفاء القلب) أي خلوصه من أدراجه وكدراته (قوله مع الآداب) أي مع القيام بها
والترامها (قوله إلى مطلوبه) أي وهو صفاء القلب (قوله والآداب إمامية الخ) هذه آداب الخصوص
الذكر وأما آداب الطريق فقد ذكرها في مائتين مشتملة وذكرها في رسالته التي ألفها في طريق القوم
مجموعة ولندكرها تنجيا للفائدة فنقول: وأما الآداب فهي كثيرة جدا فنقتصر منها على المهمات بعضها
يتعلق بحق الشيخ وبعضها يتعلق بحق الإخوان الذين معه في الطريق وبعضها يتعلق بحق العامة
وبعضها يتعلق بحق نفسه وبأبى نذكرها يتيسر له إن شاء الله تعالى ما لم نذكره . فالآداب التي تطلب

ومن ترك السالك الآداب أو أكثرها بعد عليه الوصول إلى مطلوبه والآداب إما قبلية
وأما مصاحبة وإما بعدية فالتبعية أن يجدد التوبة مما وقع فيه من المخالفات أو الخواطر الرديئة وأن يتطهر من الحدث والحجث وأن
يتوجه إلى الله تعالى برغبة ليحصل له الجمعية في الذكر وأن يستغفر الله تعالى بما تيسر بأي صيغة كانت

وأن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وأن يستقبل القبلة لأنها أفضل الجهات وأن يستحضر شيخه ليكون رفيقه في السير ثم يشرع في الذكر. وأما الآداب للصاحبة له فإن يستحضر منها إجمالاً وأن يحقق المهمة ويمد ألف مدامتوسطاً ويضع هالته فتحة خفيفة ويمد ألف الله وألف إله مداً طبعياً ويأتي بالهاء من الله ويقف عليها (٧٧) وأن يذكر بهمة وقوة وأن يكون ذكره رغبة في مرضاة الله

وعفته وامتناله لأمره لا لرياء ولا لسمعة ولا لأمر ديني أو أخروي وأن يني الأكوام من قلبه لأن ملاحظة شيء منها قاطع عن الله تعالى ولولا أن للشيخ مدخلا في السير ماسوغاً له ملاحظته في حال البداية وأن يجلس بكلمته في التشهد لا لتعب فيجوز التربع وأن يضمن عينيه لأن له تأثيراً في تدوير القلب وأن يتبدى بوجهه اليمين ويرجع باله ويغم بالله جهة اليسار مشيراً إلى قلبه فإذا أراد ختم الله ختمه بحمد رسول الله. وأما الآداب البعيدة فإنه يسكت ويسكن بخشوع فإن للذكر واردات ترد على قلبه لا كرو ولا يتمكن الوارد من القلب إلا بتركه فإذا كان الوارد وارد زهد وجب التمهّل حتى يتم ويتمكن من القلب فتستوى عنده الدنيا أقبلت أم أدبرت وإذا كان وارد نوكل صار بعد ذلك موصواً أمره إلى ربه في كل شيء وإذا كان وارد صبر صار

من اللريد في حق الشيخ أوجبها تعظيمه وتوقيره ظاهراً وباطناً وعدم الاعتراض عليه في شيء فعله ولو كان ظاهره أنه حرام ويؤول ما انهم عليه ولا يلتجئ لغيره من الصالحين ولا يزور صالحاً إلا بإذنه ولا يحضر مجلس غيره ولا يستمع ممن سواه حتى يتم سقيه من ماء سر شيخه ولا يقعد وشيخه واقف ولا ينام بحضرتة إلا بإذنه في محل الضرورات ولا يكثر الكلام بحضرتة ولو باسطه ولا يجلس على سجادة ولا يسبح بسبحته ولا يجلس في المكان المذموم له ولا يفعل فعلاً من الأمور المهمة إلا بإذنه ولا يمسك يده للسلام وهي مشغولة بشيء بل يسلم عليه بلسانه ولا يعتنى أمامه ولا يساويه في مشيه إلا بليل مظلم ليكون مشيه أمامه صوتاً له وأن لا يذكره عند أعدائه وأن يحفظه في غيبته كحفظه في حضوره وأن يلاحظه بقلبه في جميع أحواله ويرى كل نعمة وصلت له من بركته وأن لا يماثر من كان الشيخ يكرهه وأن يصبر على جفوته وإعراضه عنه وأن يحمل كلامه على ظاهره فيمثل له إلا بقرينة صارفة عن إرادة الظاهر وأن يلازم الورد الذي رتبته فإن مدد الشيخ في ورده فمن تخلف عنه حرم المدد وأن يقدم محبة على محبة غيره ماعداً الله ورسوله فإنها المقصودة بالذات ومحبة الشيخ وسيلة. وأما الآداب التي في حق إخوانه فإن يكون محبا لهم ولا يخص نفسه بشيء دونهم ويجب لهم ما يحب لنفسه ويعودهم إذا مرضوا ويسأل عنهم إذا غابوا ويتدبرهم بالسلام وطلاقة الوجه وأن يرأف خيراً منه ويطلب منهم الرضى ولا يزاحمهم على أمر ديني بل يندل لهم ما فتح عليه به وأن يوقر كبيرهم ويرحم صغيرهم ويتعاون معهم على حب الله وليجعل رأس ماله مساهمة لإخوانه يخدمهم ولو بتقديم النعال لهم. وأما الآداب التي تتعلق بالعامّة فالتواضع وبذل الطعام وإفشاء السلام والصدق معهم في جميع الأحوال وأكثر ما تقدم في الآداب المتعلقة بالإخوان يجرى هنا. وأما الآداب التي تتعلق به في نفسه فإن يكون مشغولاً بالله زاهداً فيما سواه غاضاً عن المحارم ليس للدنيا عنده قيمة تاركا لفضول الحلال كالنوم في المأكل والشرب والملبس والنكح والركب مقتصرًا على قدر الكفاية مديم الطهارة لا ينام على جنبه ولا يفضي يده إلى عورته إلا في ضرورته ولا يكشف عورته ولو بخلوة ولا يطعم فيها في أيدي الناس بحاسب نفسه على الدوام لا يأكل إلا حلالاً وهو ما جهل أصله يكابد نفسه عن النظر إلى الصور الجلية من النساء والأحداث فان تلك قواطع عن الله تعالى تسد باب الفتح أجازنا الله من ارتكابه ويطلع كتب القوم ككتب سيدي عبد الوهاب الشمراني فإنها تعلم الآداب. وحاصل ما هنالك أن طريق القوم سداها هذه الآداب ولحقها الله كرفلايم نسجها لإلهما انتهى (قوله وأن يصلي على النبي كذلك) أي بما تيسر بأي صيغة كانت (قوله وأن يستقبل القبلة) أي إن كان وحده وإلا علقوا (قوله وأن يحقق المهمة) أي الأولى والثانية احترازاً عن تسهيلها بحيث يصير ياء فإنه ملن (قوله ولولا أن للشيخ مدخلا في السير) أي من حيث إن ملاحظته رد الشيطان عنه (قوله ويرجع باله) أي جهة صدره (قوله وجب التمهّل حتى يتم) حذفه من الآخر لدلالة الأول عليه والأوضح أن يقول ولا يتمكن الوارد من القلب إلا بذلك فيجب التمهّل حتى يتم ويتمكن من القلب فإذا كان الوارد وارد زهد استوت عنه الدنيا إلى آخر ما قال والمراد بالوارد الملك الحاضر للذكر فإذا ختم الله كرهه بتخفة من ربه لأن العارفين قالوا حليس للذكر لا يخلو من تخفة فكيف يجلس ملك الملوك في الحديث أنا جليس من ذكرني (قوله عقب الذكر) أي أو أثباته عليه

بعد ذلك لا يترجع من تفاقم الأهوال وهكذا من واردات قال الإمام الغزالي رضي الله عنه ولهذا السكنة آداب مراقبة الله تعالى وإجراء معنى الذكر على قلبه ونقن الخواطر كلها وجمع حواسه كلها بحيث لا تتحرك منه شعرة كحل المرة عند اصطبل القارة وأن يكتم نفسه بقدر لطفه لئلا تلهيها ثلاثة إلى سبعة حتى يدور الوارد في جميع أركانه وأن لا يلدجر بطلاء عقبه كرفاهه يطنه ما حصل من أنواره

فإن داومت على الذكر بهذه الآداب (ترقى) أى تصعدو اثبات الألف ضرورة على حد : ولا ترضاهوا ولا تعلق (بهذا الذكر) الشتمل على الآداب أى بسببه (أعلى الرتب) جمع رتبة وهى الخليفة الحسنة المحمودة عاقبتها وأدنى الرتب الإسلامية لوم النفس على ما صدر منها من المخالفات وأعلاها رتبة الصديقية ينالها العبد بعد دخوله فى مقام الإحسان وهو أن تعبد الله كأنك تراه ورتبة الصديقية فى نفسها مراتب متفاوتة بعضها أعلى من بعض وأعلاها رتبة أبى بكر الصديق رضى الله عنه ولا يعلم مقام الصديقية إلا مقام النبوة فصاحب مقام الصديقية لو تخطى مقامه لُنزل فى مقام النبوة إلا أن النبوة قد ختمت بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم والصديقية لم تختم بمقام الصديقية مقام الولاية الكبرى والخلافة العظمى وهذا المقام مترادف فيه الفتوحات وتعظم التجليات وتم المشاهدات والكشوفات لكمال النفس وحسن صفاتها ولا يمكن الوصول إليه (٧٨) إلا بعد الفناء وهو زوال صفات النفس المذمومة بالكلية حتى لا تصير ملتفتة إلى شئ.

أن يصبر عبد الله مدة أقلها نحو نصف ساعة فلكية وكلما كثر كان أحسن (قوله فإذا داومت الخ) أشار بذلك إلى أن قوله ترقى جواب شرط مقدرو هو أحد وجهين فى الواقع بعد الأمر والآخر أنه مجزوم فى جواب الأمر (قوله على حد ولا ترضاهوا) هو عجزيت وصدره * إذا العجز غضبت فطلق * ومقاله الشارح أحد أجوبة ثلاثة عند اثبات الألف فى المجزوم فى الثانى أنها زيدت للأشباع الثالث أن الجازم إنما حذف الحركة فقط وهى لغة بعض العرب (قوله رتبة الصديقية) أى غير الأنبياء وإلا فرتبتهم لا يصل إليها غيرهم (قوله وهو أن تعبد الله الخ) أشار للحديث الوارد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جوابا لجبريل عليه السلام حيث سأله عن الإحسان فقال الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك فأشار بقوله كأنك تراه إلى مقام المشاهدة وهى شهود الله بالقلب بلا كيف ولا انحصار كأنه ناظر إليه ومشاهد له يبصره وشبه برؤية البصر لأنه فى الخس والعادة أقوى وأشار بقوله فإن لم تكن تراه فإنه يراك إلى مقام المراقبة وهى كما يأتى ملاحظة الحق تعالى فى كل حال أى أنه يسمعه ويراه (قوله وأعلاها رتبة أبى بكر الصديق) أى ولم يرتق إليها غيره من باقى الأمة المحمدية فضلا عن سائر الأمم لما فى الحديث الشريف ما طلعت الشمس على أحد بعد النبيين أفضل من أبى بكر وفى رواية أيضا لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان الأمة لرجح (قوله لكمال النفس) علة لقوله وهذا المقام مترادف الخ (قوله والصيت) أى الشهرة بين الناس (قوله هى خضوع النفس لمقام الألوهية الخ) أى لأن تضارى أمر العبد عدم وآيل إليه (قوله فى أخص أوصافه) أى وهى العظمة والكبرياء لما فى الحديث العظمة إزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فى شئ منها قصمته (قوله إنما تكون للفاعل المختار) أى وهو الله تعالى (قوله وملاحظة بقية أركان الطريق الخ) أى وهى خمسة تجديد التوبة والشكر والصبر والفكر والشيخ العارف. والحاصل أن الشارح رضى الله عنه عد الأصول عشرة لكن مهارجة مشتركة بين أهل الطريق وغيرهم وهى الفكر والشكر والصبر وتجديد التوبة وستة مخصوصة بأهل الطريق لتوقف وصولهم عليها عادة وهى دوام الذكر والصمت والسهر والجوع والعزلة والشيخ العارف الذى يدل على الله تعالى . وقد نظم بعضهم الستة المختصة ماعدا الشيخ والذكر بقوله :
بيت الولاية قصمت أركانها ساداتنا فيه من الأبدال
ما بين صمت واعتزال دائم والجوع والسهر التزبه العالى

منها بل تزهدها كما تزهده
أكل الجيفة مثلا وصفاتها
للمذمومة هى الحسد
والخقد وحب الجاه
والصيت والمحمدة والرياسة
والشهوات والكبر والرياء
والعجب والتفاق والتروير
وبعض أحد من الخلق لغير
غرض شرعى وهو ذلك
فإذا زالت عنه هذه
الأوصاف القيحة انصف
بأضدادها من الصفات
الحسنة كالشفقة والرأفة
على الخلق حتى يحب لغيره
ما يحب لنفسه والإخلاص
وحسن الخلق والسخاء
وللسكنة التى طلبها النبي
صلى الله عليه وسلم بقوله
اللهم أحبنى مسكينا وأمتى
مسكينا واحترنى فى زمرة
الساكنين وهذه السكنة
هى خضوع النفس لمقام
الألوهية وتخضع الجراح

لغيره حتى لا يشم صاحبها للرياسة رائحة وصاحبها هو العبد الحقيق الصديق فمن لم يتصف بها لم تغل نفسه (قوله)
من منازعة الحق تعالى فى أخص أوصافه لأن الرياسة إنما تكون للفاعل المختار الذى على الإطلاق وهى لا تنفارق الإنسان إلا بعد
المجاهدة الكبرى فمرقها لا ينقطع عن أحد إلا من خصه الله بالعبودية المحضة ولذا قالوا آخر ما يخرج من قلب الصديقين حب الرياسة
ولا يسهل الوصول إليها عادة إلا بعد ادامة ذكر لا إله إلا الله ليلا ونهارا مع تعلق القلب بالله وحده والجوع والسهر والاعتزال عن الناس
والصمت الاعن ذكر الله تعالى وملاحظة بقية أركان الطريق التى سبأتى بيانها إن شاء الله تعالى وهو السعى بالمجاهدة قال تعالى
والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبينا وهذا الترقى هو السعى بالسلوك إلى ملك الملوك عند الطائفة . وأما السير إلى الله تعالى فهو توجه القلب
إلى الرب مع مخالفة النفس فى شهواتها ولومها طليبا لمرضاة الله تعالى وإشارته على ما سواه فالسير كالسبب فى السلوك وقد يطلق السلوك

على المعنى الثاني أيضا والسلوك الى الله تعالى طريقة النبيين والصدّيقين والعلماء العاملين الآلهة مختلف فسلوك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مبدؤه الترقى من نفوس مطهرة كالية الى مالا نهاية له من المقامات الاحسانية وهو في نفسه متفاوت فسلوك أولى العزم منهم أعلى وأجل من سلوك غيره وسلوك سيد أولى العزم عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام أعلى من غيره إذ مبدؤه نهاية غيره وأما سلوك غيره فن نفوس أمارة أولوامة ظلمانية الى نفس كاملة صديقة والنهيات تختلف في الاشراق بحسب اختلاف البدايات فإحراق البداية يكون إشراق النهاية النفوس سبعة بحسب أوصافها والافهم واحدة الأولى النفس الأمارة بالسوء وهي التي لا تأمر صاحبها بخير فإذا جاهدتها صاحبها وخالفها في شهواتها حتى أدعت لا تباع الحق وسكنت تحت الأمر التكليفي ولكنها تطلب صاحبها في أكثر أحوالها ثم ترجع إليه باللوم على ما وقع سميت لوامة وهي الثانية فإذا أخذ في المجاهدة والكد حتى مالت إلى عالم القدس واستنارت بحيث ألهمت فجورها وتقواها سميت ملهمة وهي الثالثة وعلايتها أن يعرف صاحبها دسائسها الخفية الدقيقة (٧٩) من الرياء والعجب وغير ذلك فإذا

لزم المجاهدة حتى زالت عنها الشهوات وتبدلت الصفات المذمومة بالحمودة وتخلقت بأخلاق الله تعالى الجمالية من الرأفة والرحمة والطف والكرم والود سميت مطمئنة وهي الرابعة وهذا المقام هو مبتدأ الوصول الى الله تعالى ولكنها لا تخلو من دسائس خفية جدا كالشرك الخفي وحب الرئاسة إلا أنها لحفاؤها ودقتها لا يدركها إلا أهلها الذين نور الله بصائرهم لأن ظاهرها الصلاح والاتصاف بالصفات الحميدة من الكرم والحلم والتوكل والزهد والورع والشكر والصبر والتسليم والرضا بالقضاء مع انكشاف بعض أسرار وانحراق بعض عادات

(قوله على المعنى الثاني) أي وهو التوجه إلى الرب مع مخالفة النفس في شهواتها الخ فمعنى تسميته سالكا أنه متسبب في السلوك (قوله وهو في نفسه متفاوت) أي فالسلوك مقول بالتشكيك (قوله نهاية غيره) أي من أولى العزم (قوله والنهيات تختلف الخ) أي نهايات غير الأنبياء عليهم السلام (قوله فإحراق البداية) أي بالمجاهدة بالذكر والفكر وقوله يكون إشراق النهاية أي بالعلوم والمعارف والأسرار (قوله والنفوس سبعة) أي عند السادة الخلوتية وأما عند السادة الشاذلية فتلاثة أمارة ولوامة ومطمئنة فأدخلوا الملهمة في اللوامة وأدخلوا الراضية والراضية والكاملة في المطمئنة ووجه ذلك أن النفس اللوامة إذا كثرت منها اللوم صارت عيوبها بين عيوبها فاشتغلت بها عن غيرها وهي الملهمة وأن المطمئنة إذا ترقت في السكالات رضيت بما قضاه الله وقدره فجوزت بالرضا من خالقها فإذا زاد ترقيا كملت فهذه مطمئنة وزيادة فلا خلف بينهم (قوله الأولى الأمارة) وهي مأخوذة من قوله تعالى إن النفس لأمارة بالسوء (قوله لا تأمر صاحبها بخير) أي خالص من العلل فلا ينافي أنها قد تأمر بخير معلول كما اتفق لرجل أمرته نفسه بالمجاهدة يوما فطلب من الله أن يطلعها على دسائسها فأطلعها الله على أنها تريد أن تجاهد وتقتل مرة واحدة لتستريح من قتلك لها كذا كذا مرة (قوله سميت لوامة وهي الثانية) أي وهي مأخوذة من قوله تعالى ولا أقسم بالنفس اللوامة وقوله سميت ملهمة وهي الثالثة أي وهي مأخوذة من قوله تعالى فألهمها فجورها وتقواها (قوله وعلايتها أن يعرف صاحبها دسائسها الخفية) ومن جملة علامتها الشوق والهيمن والسكر إذ هو في هذا المقام فإن عما سوى الله تعالى ولكن هذا كثير العطب لا ينجو منه عادة إلا باستناده لشيخه بالكلية (قوله سميت مطمئنة وهي الرابعة) هذه وما بعدها السابعة مأخوذة من قوله تعالى يأتينا النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي (قوله هو مبتدأ الوصول) أي ولذا يقولون هو أول قدم يضعه المرید في الطريق وقبله يسمى مریدا (قوله في بحار التوحيد) من إضافة المشبه به للمشبه وكذا قوله بلابل الأسرار وقوله بالتفريد هو في الأصل صوت البلابل الحسن والمراد بها دواعي القرب لحضرة الرحمن (قوله فتناديه حقائق الأكوان) أي ذواتها

وظهور بعض كرامات فلربما ظن صاحبها أنه الإمام الأعظم وأن مقامه هو المقام الأنعم وهذا من جملة الدسائس فإذا أدركته العناية الالهية واستند إلى شيخه بالكلية ولازم المجاهدة حتى تمكن من الصفات الحمودة وانقطع عنه عرق الرياء وصارت نفسه ذليلة واستوى عنده المدح والذم ودخلت في مقام الفناء ورضيت بكل ما يقع في الكون من غير اعتراض أصلا سميت راضية وهي الخامسة ولكنها رؤية الفناء والإخلاص ربما أوقع في شيء من الإعجاب فيرجع به القهقري فليستعذ بالله من ذلك مع مداومة الذكر والاتجاه إلى الله وملاحظة أنه لا ينم له الخلاص إلا بمدد الشيخ فإذا فني عن الفناء وخلص من رؤية الإخلاص تجلى عليها بالرضا وعفا عن كل ما مضى وتبدلت سيئاتها حسنات وانفتح لها أبواب الأذواق والتجليات فصارت غريقة في بحار التوحيد وآنتها بلابل الأسرار بالتفريد ولذا سميت مرضية لأنها بجنابات الله مرعية وهي السادسة إلا أن صاحب المهمة العلية لا يرضى بالوقوف عند هذه المقامات وإن كانت سفية بل يسير من الفناء إلى البقاء ويطلب وصل الوصول بتمام الفناء فتناديه حقائق الأكوان إنما نحن فتنه فلا تكفر

وإن إلى ربك منتهى فإذا سار إلى منازل الأبطال وخلف الدنيا وراء ظهره ناداه ربه بأحسن مقال يا أيها النفس الطمئة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي فيدخلها ربها في عباد الإحسان ويخلع عليه خلع الرضوان ويدخلها جنات الشهود ويجلسها في مقعد صدق عند الملك المبود وفي هذا المقام قدمت المجاهدة والكابدة لأن صفات الكمال صارت لها طبعاً وسجية وتسمى النفس فيه بالكاملة وهي السابعة (٨٠) وهي أعظم النفوس قدراً وأكملها غزراً ومع ذلك لا ينقطع ترقياً أبداً لأن الكامل

يقبل الكمال فلم تزل تترقى حتى تشهد الحق تعالى قبل الأكوان ومشاهدته تعالى قبل كل شيء هو السمي عندهم بالمعينة. وهذا هو عين اليقين بعد أن حازت علم اليقين الذي هو معرفته تعالى بالبراهين ثم حق اليقين وهي مشاهدته تعالى في كل شيء من غير حلول ولا اتحاد ولا اتصال ولا اتصال كالرآة ترى فيها وجهك من غير حلول الوجه فيها ولا اتحاد وهذا مشهد ذوق لا يدركه إلا أهله وصاحب هذا المقام لا يفتخر عن العبادة لأنها صارت طبعه إما باللسان وإما بالجان وإما بالأركان فركاته حسنات وأنفاسه عبادات ولذا قال سيدي محمد وفا أبو سيدي علي وفا رضي الله عنهما : وبعد الفناء بالله كن كيفما تشاء

فهم محفوظ من الوقوع في المخالفات لحضوره دائماً

(قوله وأن إلى ربك المنتهى) أي فلا تلتفت لغيره فإنه فتنة شاغل لك عن مقصودك ومن ذلك قول العارف ابن الفارض : قال لي حسن كل شيء تجلي بي على فقلت قصدي وراكا وجد القلب حبه فالتفتاني لك شريك ولا أرى الإشرাকা (قوله قدمت المجاهدة والكابدة) أي ومع ذلك فلا يأمّن نفسه بل دائماً يتمهدا وربها قال السيد البكري النفس حية تسمى ولولفت مراتبها السبعة (قوله هو السمي عندهم بالمعينة) أي المراقبة (قوله بعد أن حازت علم اليقين) أي وهو الذي كان متسغفاً به قبل الدخول في المطمئة (قوله وهي مشاهدته تعالى في كل شيء) أي وهو السمي في اصطلاحهم بالمشاهدة فتحصل أن المراقبة وتسمى بالمعينة هي أن يشهد الله قبل الأكوان ثم يثبتها به لأنها آثاره كما أشار له بعض العارفين بقوله : هذه آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

وأن المشاهدة هي أن يرى الله في كل شيء فلا تحجب رؤية الله عنها ولا يحجب بها عن الله ويقال لصاحبها من أهل الجمع والفرق وهو أعلى المقامات (قوله وبعد الفناء بالله الخ) أي بعد انقضاء الفناء وثبوت البقاء سواء كان في المراقبة أو المشاهدة وقوله كن كيفما تشاء ليس المقصود رفع التكليف عنه وإنما المقصود بيان حفظه من الزلل بدليل قوله به فملك لاجهل وفعلك لاؤزر به وهو بمعنى قول ابن الفارض فليصنع القوم ما شاءوا لأنفسهم هم أهل بدر فلا يخشون من حرج وقد وضعه الشارح بقوله فهو محفوظ الخ (قوله واعلم أن الكاملين الخ) ليس قصد الشارح بتلك العبارة التنفير من مجاهدة النفس بل هي مأمور بها بمدح عليها ملك أو لم يملك لقوله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى الآية وإعما المقصود زيادة التحريض على تلك المقامات السنية نظير قول ابن الفارض : هو الحب فاسلم بالحشاما الهوى سهل * إلى أن قال :

نصحتك علما بالهوى والذي أرى مخالفتي فأخبرت لنفك ما يغلو

(قوله ولذا قيل) أي قولاً صحيحاً لبعض العارفين (قوله كيف الوصول الخ) استفهام تسجي استبعادى وسعاد كناية عن الحضرة العلية ودونها أي سعاد وقوله قلل الجبال جمع قلة والمراد بها شواهد الجبال وهو من إضافة الصفة للموصوف والظرف خبر مقدم وقلل مبتدأ مؤخر والجملة حال من سعاد وقوله وبينهن حتوف الظرف خبر مقدم وحتوف بالخاء والتاء مبتدأ مؤخر جمع حتف بمعنى مهالك لسعة المسافة والجملة حال من جبال وقوله والرجل حافية مبتدأ مؤخر وكذلك ما بعده وقوله صفر بكسر فسكون أي خلية من الدنيا التي يستعين بها على أجرة الركوب والزاد الموصول وهو كناية عن عدم تأهله للقرب من حضرة الحق لكونه نظر إلى حوله وقوته فرأى الأمر مستبعداً كبعد من كانت هذه أوصافه في وصوله إلى محبوبته وليس المقصود اليأس لنفسه ولغيره وإعما المقصود الوصول إلى الله تعالى بالعجز والافتقار إليه لا بالحول ولا بالقوة قال بعض العارفين في هذا المعنى :

مع الله في جميع الحالات. واعلم أن الكاملين في الناس من أقل الأقل إذ السالكون إلى الله تعالى من المؤمنين قليلون وكن والواصلون منهم قليلون والكاملون منهم قليلون إذ السير إلى الله تعالى صعب جداً لا يقدر عليه إلا ذو همة عالية وصدق كامل إذ ترك المألوفات من الطعام والنام وجمع المال وحب الجاه وسمائر الشهوات لا يقدر عليه إلا القليل من الأبطال والطريق فيها مفاوز ومهلكات فالناجى فيها قليل ولذا قيل : كيف الوصول إلى سعاد ودونها قلل الجبال وبينهن حتوف والرجل حافية ومال مركب واليد صفر والطريق مخوف (وغلب) في حال اشتغالك بالله كذا المذكور (الخوف) من الله تعالى

خاضعت في حال الصحة (على الرجاء) في رحمة وعفوه يريد أنه لا بد للمسيء من الخوف والرجاء معاً لأنهما كجناحي الطائر متى قد أحدهما سقط إلا أنه في حال الصحة والسلامة ينبغي تظليل جانب الخوف على جانب الرجاء لأنه كالسوط ينمى به إلى الاعتناء بالعبادة وبه تزول الرعونات النفسية عن القلب إن شاء الله تعالى فإذا (٨١) نزل به المرض وأشرف على الموت

فينبغي تظليل جانب الرجاء على الخوف لأنه حال القدوم على الكريم والخوف ثم وقلق لما هو آت والحزن ثم لما فات والرجاء تعلق القلب بمغروب يحصل في المستقبل مع الأخذ في الأسباب فإن لم يأخذ في الأسباب فقطع وهو مذموم شرعاً (وسر) سيرا حثيثاً (لولاك) أي سيدك وخالفك (بلا تاء) أي بلا تباعد عن الطريق المستقيم الموصل إلى الله تعالى بأن تعلق قلبك بخيره تعالى وتقدم أن السير عبارة عن تعلق القلب بالله تعالى مع مخالفة النفس في شهواتها وإشارته تعالى على غيره وهذا هو الطريق للمستقيم الموصل إلى الله تعالى وهي طريق الشطار من أهل الهبة والشوق إلى باري النسم وميناها على الموت بالإرادة الحرة وموتوا قبل أن يموتوا ولذا قال سيدي عمر بن القارض: ونفسي كانت قبل لوامة متى أطعها عصت أو أعص كانت مطيع

وكن عاجزاً عنها تكن قادراً بها فذلك عنها منك نحو السوى ظلم ومن ذلك المعنى قول السيد البكري:

وأثبت إليك خلياً من صومى وصلاني مع حجبى

(قوله مادمت في حال الصحة الخ) هذا هو مذهب مالك وعند الشافعي يجملها كجناحي الطائر مستويين صحة ومرضا. واعلم أن الخوف والرجاء حالتان لا بد لكل شخص منهما ولا يخلو منهما أحد سلك الطريق أولاً لكن قال العارفون إن خوف السائر إلى الله تعالى يسمى قبضاً ورجاءه يسمى بسطاً والتوسط يسمى أنا وهية والكمال يسمى جلالاً وجمالاً (قوله والرجاء) أي بالمد وأما بالقصر فعناء الساجدة قال تعالى والملك على أرجائها أي نواحيها (قوله سيرا حثيثاً) أي سرياً شديداً والمعنى أقبل على عبادة الله بكليتك ولا تضع عمرك سهلاً فإنه ذخيرة لك في الحديث واعمل لربك على قدر حاجتك إليه (قوله بأن تعلق قلبك بخيره) تصوير للتباعد عن الطريق المستقيم (قوله إلى باري النسم) أي خالقها والنسم جمع نسمة كشجرة وشجر فهو اسم جنس يفرق بينه وبين واحدته بالناء (قوله على الموت بالإرادة) أي بالاختيار والقصد (قوله متى أطعها) أي في شهواتها ولذاتها وقوله عصت أي خالفت ربها وقوله أو أعصى أي أخالفها وأقم شهواتها وقوله كانت مطيعي أي موافقة لي على ما أريد منها من طاعة الله تعالى (قوله ما للموت أيسر بضه) أي من الجوع والسر والصمت والعزلة والتخريب ولبس خشن الثياب ونحو ذلك من المشاق التي يكون بها تربية النفس وأفضل التفضيل على معنى من والمعنى حملتها متاعب الموت أسهل من بعضها فإنه كان يواصل الجوع أربعين أربعين فاتفق أنه طلبت نفسه شهوة فزادها عشر أفسار أكله بعد كل خمسين وقوله وأتعبها أي بتلك الأمور وقوله كما تكون مريحي أي بقاء شهواتها (قوله فعادت) أي صارت مريحة لي بقوله ومهما حملته أي المشاق التي للموت أيسر من بعضها وقوله تحملت متى أي أخذته بقبول وانسراح ورضا لأنسها بالحق ورفضها الخلق (قوله وأصولها عشرة) أي أصول طريق الشطار من أهل الهبة والشوق وتقدم أن المختص بهم ستة منها والأربعة عامة (قوله الأول التوبة) هي لغة مطلق الرجوع واصطلاحاً الرجوع عما كان مذموماً في الشرع إلى ما هو محمود فيه ولها بداية ونهاية فبدايتها التوبة من الكبائر ثم الصغائر ثم الكروهاة ثم خلاف الأولى ثم من رؤية الحسنات ثم من رؤية أنه صار معدوداً من قراء الزمان ثم من رؤية أنه صدق في التوبة ثم من خاطره في غير مرضاة الله عز وجل وأما نهايتها فكل ما غفل عن شهود ربه طرفه عين بدأ بالتوبة لأنها أساس لكل مقام يرتقى إليه العبد حتى يموت فكما أن من لا أرض له فلا بناء له فكذلك من لا توبة له فلا حال له ولا مقام، ومن كلام العارفين من أحكم مقام توبته حفظه الله تعالى من سائر الشوائب التي في الأعمال (قوله ولو صغيرة) أي هذا إذا كان كبيرة بل ولو صغيرة وفي كلامه إشارة إلى أن الذنوب قسماً صغائر وكبائر وهو مذهب أهل السنة فقيه رد على الرجعة القائلين إن الذنوب كلها صغائر ولا يضر مع الإيمان ذنب وعلى الخوارج حيث قالوا إن كل ذنب كبيرة ومرتكبها كافر واعلم أن الكبائر لا تحصر بعدد وإنما لها أمارات منها الإعجاب الحد ومنها الإيذاء عليها بالعذاب بالنار

[١١ - صاوى] حملتها ما للموت أيسر بضه وأتعبها كما تكون مريحي فعادت ومهما حملتها تحملت

منى وإن خفت عنها تأذت وأصولها عشرة الأول التوبة من كل ذنب ولو صغيرة على التحقيق وإليه أشار بقوله (وجدد) وجوباً (التوبة) أي الرجوع إلى الله تعالى (للاوزار) أي من أجل ارتكابك الأوزار جمع وزر وهو للصية وأركانها ثلاثة الخدم على ما وقع منه من المخالفات لمراعاة حق الله سبحانه وتعالى والعزم على أن لا يعود مثله وهناك لا بد منها

في كل توبة والثالث الإقلاع عن الذنب في الحال وهذا إيماناً في ذنب لم ينقض فيجب الكف عن استتمام الزنا وشرب الخمر وعن أذية أحد ورد الظالم إلى أهلها واستمحاء الظالم إن أمكن وإلا استغفر له وتصديق له بما يمكنه فإن الله تعالى إذا علم صدق العبد أَرْضَى الله عنه خصاه وتصح التوبة من ذنب دون آخر بخلاف البير إلى الله تعالى فإنه إنما يصح بالتوبة عن الجميع وتجب المبادرة بها فتأخيرها ذنب آخر وتوبة الكافر عن كفره بالإسلام مقبولة قطعا والثمن المذنب من ذنبه مقبولة ظناً وقيل قطعا ولا تنتقض التوبة بالرجوع إلى الذنب ولو رجعت إليه في اليوم ألف مرة ويجب تجديداتها عند كل رجوع إليه (لأنه أسن من رحمة الغفار) أي الستار للذنوب فإن رحمة الله تعالى وسعت كل شيء والولي هو الذي كلما وقع تاب قال الله تعالى إن الله يحب التوابين وهم الذين كلما أذنبوا تابوا ومن أحب الله تعالى قريبه وأدناه وليس شيء أشد على الشيطان من تجديد المؤمن للتوبة واليأس أي القنوط من رحمة الله تعالى كبيرة أو كفر قال تعالى إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون . الثاني شكر (٨٢) اللهم جل وعزوه وصرف العبد جميع ما أنتم الله به عليه من عقل وسمع

وبصر ولسان وغيرها إلى ما خلق لأجله وإليه أشار بقوله (وكن على آله) جمع إلى كظمي بمعنى النعمة أي كن على نعمائه التي أنعمها عليك ظاهرة كانت كالسمع والبصر وسلامة الأعضاء أو باطنية كالإيمان والعلم (شكورا) أي كثير الشكر فهو يرجع إلى اعتقاد بالجنان وخدمة بالأركان ونطق باللسان بأن يعتقد أن لنعمة إلامه تعالى وينطق بلسانه بأنه لا إله إلا هو وبشيره من الأذكار ويعمل بجوارحه بكل ما طالب منه من للأُمُور واجبة كانت أو مندوبة ومن النعم التي يجب الشكر عليها التوفيق للتوبة والشكر على الشكر والشكر لاهية له ولذا

ونحوها ومنها وصف فاعلمها بالفسق نسا ومنها اللعن كل من السارق وأكبرها الكفر بالله تعالى ثم القتل العمد وما خرج عن حد الكبيرة وضابطها فهو صغيرة ولا تحصر أفرادها وربما تغلب الصغيرة كبيرة بأمور منها الإصرار والتهاون والفرح والافتخار بها (قوله في كل توبة) أي من كل ذنب (قوله في ذنب لم ينقض) أي بأن كان يمكن استمراره (قوله مقبولة قطعا) أي باتفاق الأشعري وإمام الحرمين والقاضي لقوله تعالى قل للذين كفروا إن يتنخوا ينفر لهم مائد سلف (قوله مقبولة ظناً) هو قول إمام الحرمين والقاضي وقوله وقيل قطعا هو قول الأشعري والفرق بين الكافر والعاصي أن الكافر مطرود عن رحمة الله بالكليّة والعاصي ليس بمطرود بل غاية ما في العاصي تطهيره بالعذاب ثم يدخل الجنة فالكافر يحتاج تأليفه بقبول توبته إذ لو لم تقبل توبته لا يدخل الجنة بخلاف العاصي فمآله للجنة ولو بلغ في العصيان مهما بلغ (قوله ولا تنتقض التوبة بالرجوع إلى الذنب) أي وإنما رجوعه له ذنب آخر (قوله وليس شيء أشد على الشيطان إلخ) أي لأنه بالتوبة يهدم جميع ماسوله لابن آدم (قوله كبيرة) أي إن استعظم ذنبه وأيس من غفرانه وقوله أو كفر أي إن اعتقد أن الله لا يغفر الذنوب عموماً وإنما كفر لخالفته الكتاب والسنة (قوله بأن يعتقد إلخ) راجع للاعتقاد بالجنان وقوله وينطق بلسانه راجع لنطق اللسان وقوله ويعمل بجوارحه راجع لخدمة الأركان ففيه لف ونشر ملخبط (قوله والشكر على الشكر) أي والتوفيق على الشكر، ومنه قول بعضهم :

إذا كان شكرى نعمة الله نعمة على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوغ الشكر إلا بفضل وإن طالت الأيام واتصل العمر

(قوله لأنه طريق الصديقين) أي الأنبياء وكبار الأولياء ومنه حديث أفلا أكون عبداً شكوراً (قوله الصبر على البلاء) مثله الصبر على الطاعة وعن المعصية (قوله يندرج تحتها كل الدين من المأمورات والنهايات) ويان ذلك أن الصبر إما على الطاعة أو عن المعصية أو على المعصية والشكر إما باللسان أو بالجان أو بالأركان ولا شك أنهما قد جمعا معاً في الدين وهو أمثال المأمورات واجتناب المنهيات (قوله وهو عند الأشاعرة إلخ) هذا قول من خاض في تقدير وبضهم لم ينقض فيه مستبدلين بقوله صلى الله

قال عليه الصلاة والسلام سبحانه لا نعصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك والشكر بهذا الاعتبار عزيز جداً عليه لأنه طريق الصديقين ولذا قال تعالى وقيل من عبادة الشكور . الثالث الصبر على البلاء وهو حبس النفس على ما أصابها مما لا يلائمها رضا بتقدير لئلا يختار من غير ارتجاع وإليه أشار بقوله (وكن على بلاءه) من مرض وضيق عيش وتقدم مال وعيال وأذية أحد وغير ذلك ومنه الأحكام التكليفية كالصلاة والصوم (صبراً) أي كثير الصبر فإنه تعالى يحب عبده الصبور قل تعالى وجسر الصابرين وقل تعالى إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب والصبر وصف أولى العزم والمهم العاية وقد ورد فيه وفي الشكر من الآيات والأحاديث الشريفة ملو تتبع لأدى إلى مزيد التطويل المخرج عن المقصود وبالجمل يندرج تحتها كل الدين من المأمورات والنهايات فتأهيك بهما مدحاً لمن اتصف بهما فأمل ثم علل طلب الصبر بقوله (فكل أمر) أي وإنما طلب منك الصبر لأن كل ما برز في الكائنات فهو (بالقضاء) أي بسببه وهو عند الأشاعرة لإرادة الله المتعلقة أزل لا بتخصيص الكائنات يحض ما يجوز عليها أي على طبق علمه (و) بسبب (القدر)

منح المال وهو عديم إيجاد الله تعالى الأمور على طبق إرادته وقال الماتريدية القضاء علم الله للخلق أزلا بوجود الأشياء والقدر إيجاد الأمور على طبقه وعلى كل فالقضاء صفة ذات بقيد تعلقها والقدر صفة فعل ونظم ذلك العلامة الأجهوري بقوله :

إرادة الله مسح التعلق في أزل قضاؤه لحقق والقدر الإيجاد للأشياء على وجه معين إرادته علا
وبعضهم قد قال معنى الأول العلم مع تعلق في الأزل والقدر الإيجاد للآشياء على وفاق علمه المذكور

(وكل مقدور) أي أمر قد قدره الله تعالى أي أبرزه إلى الوجود بما سبق في سابق علمه وقضائه (فاعنه مفر) أي لا بد من وقوعه على طبق ما أراد وعلم ولا يهيم عنه فيجب إذن الصبر والتسليم لما قدره العليم الحكيم فإن لم يصبر وانقلب على وجهه فقد خسر الدنيا والآخرة من غير تخفيف عنه ولا ناصر ينصره . الرابع الرضا وهو الخروج عن رضائته بالسخول في رضائه بالتسليم للأحكام الأزلية والتفويض للتدبيرات الأبدية بلا إعراض ولا اعتراض وإليه أشار بقوله مفرعا على (٨٣) ما قبله (فكن) أيها الطالب لرضا

مولاه (له) تعالى (مسلما) في كل ما قدره وقضاه وأمر به من أحكام الدين وأنه عنى بأن ترضى بذلك من غير إعراض ولا اعتراض (كي) أي لأجل أن (تسلم) من آفات الدنيا والآخرة ، الخامس اتباع شيخ عارف قد سلك طريق أهل الله على يد شيخ كذلك إلى أن انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لم يصحب شيئا يده على الطريق إلى الله واستقل بما عنده من عبادة أو علم فقد تعرض لإغواء الشيطان له ولهذا قيل من لا شيخ له فالشيطان شيخه وبالجملة من لم يسلك على يد شيخ عارف فلا يمكنه الترقى إلى منازل القرب

عليه وسلم إذا ذكر القدر فأذكروا وبأنه سر ليس لمن عرفه أن يخفيه ولذا لما سئل عنه على بن أبي طالب رضي الله عنه قال هو طريق مظلم لا سبيل إليه فأعيد السؤال فقال ستر الله قد خفي علينا فلا نخفيه (قوله على طبق إرادته) أي ويلزم منه أنه على طبق العلم (قوله إيجاد الأمور على طبقه) أي العلم ويلزم منه أنه على طبق الإرادة (قوله وعلى كل) أي من قول الأشاعرة والماتريدية (قوله صفة ذات بقيد تعلقها) أي فهي إما الإرادة المتعلقة بالأشياء أزلا وهو قول الأشاعرة أو العلم التعلق بالأشياء أزلا وهو قول الماتريدية فالقضاء قدس على كليهما (قوله والقدر صفة فعل) أي وهي سادة عند الأشاعرة قديمة عند الماتريدية لأنها التكوين (قوله ونظم ذلك) أي ما تقدم من تعريف القضاء والقدر على كل من المذهبين (قوله إرادته علا) أي تنزهه فلا فعل ماض في البيت جناس تام . (قوله في سابق علمه وقضائه) أشار بذلك إلى أن في المتن حذف الواو مع ما عطف أي ومقضى (قوله لما قدره) أي وقضاه (قوله من غير تخفيف عنه ولا ناصر ينصره) فيه تلميح للمثل الذي ضربه الله تعالى لمن لم يصبر على أحكامه بقوله تعالى من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهب كيد ما يفيظ (قوله في كل ما قدره وقضاه) أي من خير وشر (قوله من غير إعراض) أي عما أمر به ونهى عنه وقوله ولا اعتراض أي على ما قدره وقضاه فقيه لف وشر مشوش (قوله على يد شيخ كذلك) أي قدسك طريق أهل الله (قوله وعلامته السخاء) أي الجود والكرم بما عنده وقوله وحسن الخلق أي بأن يرحم الصغير ويوقر الكبير (قوله إلا لأمر اتقى ذلك) أي كتعظيم أتباعه (قوله وأن تظهر على أصحابه البركة والصلاح) أي لما قيل :

عن البراء لانسيل وصل عن قرينه فكل قرين بالتقارن يقتدى

(قوله سوى مذاهب الأئمة الأربعة) أي وهم الإمام مالك والشافعي وأبو حنيفة وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم . أما مالك فهو ابن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن حارث بن غفان بمسجدة فئشة نحية ابن خنيل بخاء معجمة مضمومة فئشة مفتوحة فئشة نحية الأصبحى بفتح الباء نسبة إلى ذي

وفاء عبادة الثقلين وعلامته السخاء وحسن الخلق والشفقة على خلق الله تعالى وعدم انكبابه على جمع الدنيا وعدم احوى ولو بالتكلم بمصطلح القوم إلا لأمر اتقى ذلك وعدم الشكوى من ضيق الدنيا أو من إعراض الناس عنه وأن يرى عليه خايل الليل والانكسار وحب الخمول وأن تظهر على أصحابه البركة والصلاح وهذا مأخوذ من قولنا (واتبع) في سرك (سبيل) أي طريق (الناسكين) جمع تاسك أي عابد (العلماء) جمع عالم وهو العارف بالأحكام الشرعية التي عليها مدار صحة الدين اعتقادية كانت أو عملية وللراذيل السلف الصالح ومن تبعهم بإحسان وسيلهم منحصر في اعتقاد وعمل على طبق العلم . وانترق من جاء بعدهم من أئمة الأمة الذين يجب اتباعهم على ثلاث فرق فرقة نصبت نفسها لبيان الأحكام الشرعية العملية وهم الأئمة الأربعة وغيرهم من المجتهدين لكن لم يستقر من المذاهب للرضية سوى مذاهب الأئمة الأربعة وفرقة نصبت نفسها للاشتغال ببيان العقائد التي كان عليها السلف وهم الأئمة والماتريدية ومن تبعها وفرقة نصبت نفسها للاشتغال بالعمل والمجاهدة على طبق مذهب إلى التفرقان للتقدمتان وهم الإمام

أصبح بطن من حمير وهو من العرب عهده في قرش في بني نيم الله فهو مولى عهد لامولى عتاقة عند الجمهور فهو من يوت الملوك لأن القاعدة عند العرب إذا جاءوا في النسب بذى يكون من ذلك ، حملت به أمه ثلاث سنين وقيل أكثر وطول الحمل علامة على وفور عقل المولود . ولد سنة ثلاث وتسعين من الهجرة على الأشهر بذى الروة موضع من مساجد تبوك على ثمانية برد من المدينة ولا ينافيه قول عياض إنه مدني النار والمولد والنشأ لأن ذا الروة من أعمال المدينة وقيل ولد سنة تسعين ومات سنة تسع وسبعين ومائة ودفن بالبقيع وقبره مشهور وكان أنس أبوه قتيها وجده مالك كان من كبار التابعين أحد الأربعة الذين حملوا عثمان إلى قبره إيلاء وغسلوه ودفنوه وجده أبو عامر محابي حضر مع المصطفى مغازيه كلها إلا بدرأ ومالك من أتباع التابعين على الصحيح وقيل من التابعين لإدرا كه عائشة بنت سعد ابن أبي وقاص وهي محابية والصحيح أنها تابعة وأخذ العلم عن سبعة مائة شيخ منهم ثلثمائة من التابعين وعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم لا تنقضي الساعة حتى تضرب أكباد الإبل من كل ناحية إلى عالم المدينة يطلبون علمه وفي رواية يوشك أن تضرب أكباد الإبل يطلبون العلم فلا يجدون أحدا أعلم من عالم المدينة فكانوا يزدحمون على بابه لطلب العلم وأفق الناس وعلمهم نحو سبعين سنة بالمدينة ومكث خمبا وعشرين سنة لم يشهد اجتماع قليل له ما يمنعك من الخروج فقال إن من الأعذار أعذارا لا تذكر . وجلس للتدريس وهو ابن سبع عشرة سنة وكان يقول لا ينبغي للعالم أن يتكلم بالعلم عند من لا يطيعه فإنه ذل وإهانة للعلم وكان إذا أراد أن يجلس للعلم توشأ وصلى ركعتين وسرح لحيته وتطيب وجلس على وقار وهيبة ومنع الناس من رفع أصواتهم وبخر المجلس بعود؟ وقال عبد الله بن المبارك كنت عند الإمام مالك بن أنس وهو يحدث بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلدغته عقرب ست عشرة مرة وهو يصغر ويتلوى ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فقال إنما صبرت إجلالا لحديثه صلى الله عليه وسلم وكان مهابا جدا إذا أجاب في مسألة لا يمكن أن يقال له من أين وكان يرى المصطفى كل ليلة في النوم وكان يرخي الطيلسان على رأسه حتى لا يرى ولا يرى وكان لا يدخل الخلاء إلا كل ثلاثة أيام مرة ويقول والله لقد استحييت من الله في كثرة ترددي للخلاء وقال أشهب ابن عبد العزيز رأيت أبا حنيفة بين يدي مالك كالصبي بين يدي أمه وسئل أبو حنيفة عن مالك فقال ما رأيت أعلم بسنة رسول الله منه وقال الليث بن سعد لقيت مالكا بالمدينة فقلت له مالك تسمع العرق عن جبينك فقال عرقت مع أبي حنيفة إنه لقيته بامصرى ثم لقيت أبا حنيفة فقلت له ما أحسن قول مالك فيك فقال له والله ما رأيت أسرع بحواب صادق وزهد تام من مالك بن أنس . وأما الشافعي فهو أبو عبد الله محمد بن إدريس بن عباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبد الله بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف جد النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عم المصطفى نسبة لشافع لأنه أكرم أجداده ولأنه محابي ابن محابي ولد الشافعي بخرقة يوم وفاة أبي حنيفة ونشأ يتيما في حجر أمه مع قلة عيش وضيق ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين ونشأ بها وحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين واللوطاهو ابن عشر وأذن له شيخه وهو مسلم بن خالد بالافتاء وهو ابن خمس عشرة سنة وعليه حمل حديث عالم قرش يملأ طباق الأرض علما لأن الكثرة والانتشار في جميع الأقطار لم يحصل في عالم قرش مثله قال الأئمة منهم أحمد هذا العالم هو الشافعي . وأما أبو حنيفة فهو النعمان بن ثابت بن طاوس بن هرمل ملك بني شيان فهو من العرب وقيل من الفرس كفى بيته وقيل بدوانه ذكر جماعة أنه أدرك نحو عشرين محابيا وسمع الحديث من تسعة منهم وهم أنس بن مالك وعمرو بن حريث وعبد الله بن أنس وعبد الله بن الحارث وجابر بن عبد الله بن أبي أوفى ووائلة بن الأسقع ومقل بن يسار وأبو الطفيل عامر وعائشة

بقت هجرة . وأما أحمد بن حنبل فهو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل هلال بن أسد الروزي الشيباني يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في زيار بن معد بن عدنان البغدادي قدمت به أمه من مروز وهي حاملة به فولدته ببغداد وهو تلميذ الشافعي قال الشافعي خرجت من بغداد وما خلفت فيها أفقه ولا أروع ولا أزهد ولا أعلم من الإمام أحمد بن حنبل وكان يحيى الليل كله من وقت كونه غلاما وله في كل يوم ليلة ختم . وفضل هؤلاء الأئمة أشهر من الشمس في رابعة النهار . ونظم بعضهم تاريخ ولادة الأربعة ووفاتهم مدة عمرهم بقوله :

تاريخ نعمان يكن سيف سطا ومالك في قطع جوف ضبطا والشافعي صين بيرند
وأحمد بسبق أمر جعد فاحسب على ترتيب نظم الشعر ميلادهم فموتهم كالهمر

فولادة أبي حنيفة سنة ثمانين وجملة يكن ووفاته سنة مائة وخمسين وجملة سيف وعمره سبعون وجملة سطا . وولادة مالك سنة تسعين وجملة في ووفاته سنة مائة وتسعة وسبعين وجملة قطع وعمره تسعة وثمانون وجملة جوف . وولادة الشافعي سنة مائة وخمسين يوم وفاة أبي حنيفة وجملة صين ووفاته سنة مائتين وأربع وجملة بير وعمره أربع وخمسون وجملة ند . وولادة أحمد سنة أربع وستين ومائة وجملة بسبق ووفاته سنة إحدى وأربعين ومائتين وجملة أمر وعمره سبع وسبعون وجملة جعد رضى الله عنهم وعناهم أجمعين (قوله أبو القاسم) في كنيته واسمه الجنيدي بن محمد سيد الطائفة الصوفية وإمامهم نشأ وولد بالعراق وكان فقيها على مذهب أبي ثور محب خاله السري السقطي والحارث المحاسبي ومحمد بن علي القصاب مات سنة سبع وتسعين ومائتين فهو من أهل القرن الثالث . ومن كلامه ما أخذنا التصوف عن القيل والقال ولكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنيات ، ومن كلامه أيضا الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا من اقتنى أثر الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومن كلامه أيضا لو أقبل صادق على الله ألف ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة كان مافاته أكثر مما ناله ، ومن كلامه أيضا إن بدت ذرة من عين الكرم والجود ألحقت السيء بالحسن وبقيت أعمالهم فضالهم ، ومن كلامه أيضا من الأعمال ما لا يطلع عليه الحفظة وهو ذكر الله بالقلب وما طويت عليه الضمائر من الحمية والتعظيم لله واعتماد الخوف وإجلال أوامره ونواهيه ، ومن كلامه أيضا احفظوا ساعاتكم فإنها زائلة غير راجعة وصلوا أورادكم تجدوا نعمها في دار الإقامة ولا يشغلكم عن الله قليل الدنيا فان قليلا يشغل عن كثير الآخرة وكان من أوراده أربع مائة ركعة كل يوم وكان صائم الدهر لا يفطر إلا إذا دخل عليه إخوانه قبا كل معهم وهو ساكت ويقول ليست المساعدة مع الإخوان بأثقل من فضل الصوم ودخل عليه إبليس في صورة نقيب فقال أريد أن أخدمك بلا أجر فقال له أفعل فأقام بخدمة عشرين سنين فلم يجد قلبه نفلا عن ربه لحظة واحدة فطلب الانصراف وقال له أما إبليس فقال له عرفتك من أول ما دخلت وإنما استخدمتك عقوبة لك فإنه لا ثواب لأعمالك في الآخرة فقال ما رأيت قوتك يا جنيدي فقال اذهب يا مملعون أريد أن تدخل على الإعجاب بنفسى ثم خرج خائفا وفضله كالشمس في رابعة النهار ألحقنا الله بنفسه وحقنا بحبه (قوله سيد أحمد بن الرفاعي) قال للناوي في الكواكب الدرية في مناقب الصوفية هو أحمد بن علي بن أحمد بن يحيى بن حازم بن رفاعة الزاهد الكبير أحد الأولياء المشاهير أبو العباس الرفاعي القرني صوفيا عظيما نبيلًا قدم أبوه من العراق وسكن أم عبيدة بأرض البطائح وولد بها سنة خمس مائة ونشأ بها وتفق على مذهب الشافعي وتصوف وجاهد نفسه حتى انتهت إليه الرياسة في علوم القوم وكشف مشكلاتها واجتمع به خلق كثير وأحسنوا فيه الاعتقاد قال ابن خلكان وغيره وهم الطائفة الرفاعية ويقال لهم الأحمدية والبطائحية ولهم أحوال عجبية من أكل الحيات حية والنزول

أبو القاسم الجنيدي ومن تبعه هؤلاء الفرق الثلاثة هم خواص الأمة الحمديّة ومن عداهم من جميع الفرق على ضلال وإن كان البعض منهم يحكم له بالإسلام فالناجي من كان في عقيدته على طبق ما بينه أهل السنة وقلد في الأحكام العلية إماما من الأئمة الأربعة المرضية ثم تمام الفضة والنجاة في سلوك مسلك الجنيدي وأتباعه بعد أن أحكم دينه على طبق ما بينه الفريقان للتقدمان بمن سلك مسلك القطب الرباني الإمام سيد أحمد بن الرفاعي وأتباعه والقطب الرباني الإمام

إلى التناير وهي تضرع نارا والدخول في الأفرنة وينام أحدهم في جانب الفرن والحجاز يخبز في الجانب الآخر ويوقد لهم النار العظيمة ويقام السجود فيرقضون عليها أن تنطق وكان رضى الله عنه كثيرا ما يتجلى الحق عليه بالمظنة فيذوب حتى يصير بقعة ماء ثم تدركه الرحمة فيجمد شيئا فشيئا حتى يرد إلى بدنه للعتاد ويقول لجماعته لوالطف الله سمعتم اليكم. ومن كراماته أن رجلين تحابا في الله اسم أحدهما معالي والآخر عبد للنعم نظرجا يوما لاصحراء فتمنى أحدهما كتاب عتق من النار ينزل من السماء فسقط منها ورقة بيضاء فلم ير فيها كتاب فأتيا الشيخ ولم يخبراه بالقصة فنظر إليهما ثم خر ساجدا وقال الحمد لله الذي أراني عتق أصحابي من النار في الدنيا قبل الآخرة فقبل له هذه بيضاء فقال أي اولادى يد القدرة لا تكتب سوداء وهذه مكتوبة بالنور، ولما حج وقف تجاه الحجرة الشريفة النبوية وألند:

في حالة البعد وروحي كنت أرسلها تقبل الأرض عني وهي ثابتي

وهذه نوبة الأشباح قد حضرت قامد يمينك كي تحظى بها شفق

فخرجت اليد الشريفة من القبر حتى قبلها والناس ينظرون إليها وأخبر بوقت موته وصفته فكان كإقال وأراد شراء بستان فأبى صاحبه أن لا يبيعه إلا بقصر في الجنة فارتعد وتغير واصفر ثم قال قد اشتريت منك بذلك قال اكتب لي خطك فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ابتاع اسمعيل من المبد أحمد الرفاعي ضامنا على كرم الله له قصرا في الجنة يحف به حدود الأول لجنة عدن الثاني لجنة المأوى الثالث لجنة الخلد الرابع لجنة الفردوس بجميع حوره وولدانه وفرشه وأشربته وأنهاره وأشجاره عوضا عن بستانه في الدنيا والله شاهد على ذلك وكفيل فلما مات اسمعيل دفنت معه الورقة فأصبحوا وإذا مكتوب على قبره قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا . مات رضى الله عنه بيلده سنة ثمان وتسعين وخمسة وأربعين وإماما للشيخة لابن أخيه (قوله سيدى عبدالقادر الجيلاني) قال الماوى في الكتاب المذكور هو ابن موسى بن يحيى الجيلاني الحنبلي كان في الفقه إماما وفي التصوف لياسمى ولدي بغداد سنة سبعين وأربعين وأنشأ بها حتى شب فسلك طريق القوم فجهد وكابد الأهوال حتى كان يلف على رأسه خرقة ويلبس جبة ويمشي حافيا ويتقوت بقمامة البقل وورق الخش ويجهاد نفسه بأنواع الشدائد وأثناء الحضر مرة وهو لا يعرفه فقال أقصد هنا حتى آتيك فأقام في ذلك الموضع ثلاث سنين ومكث سنة لا يأكل ولا يشرب ولا ينام واحتم في ليلة في بدايته في الشتاء أربعين مرة يغتسل لكل مرة ولم يزل على ذلك الحال حتى طرقه الحال فهام في البرارى والجبال إلى أن اتصف بالجبال ومن كراماته أنه كان حين رضاعه لا يرضع في رمضان فكان الناس إذا شكوا في الهلال رجعوا إليه وكان الذباب لا يصيبه وراثة من جده المصطفى صلى الله عليه وسلم وأقام أربعين سنة يصلي الصبح بوضوء العشاء وكان يفتي على مذهب الشافعي وأحمد معا فتنجب علماء العراق من حسن أجوبته ورأى مرة نورا مالا الأفق ونودي منه أما ربك وقد أبحت لك المحرمات فقال أخسأ يا عين فاقبل النور دخانا وظلاما فقال نجوت مني بفقهك وقد أضلت بهذا سبعين صديقا فسل بم عرفت أنه الشيطان؟ قال بقوله أبحت لك المحرمات وسقطت عليه وهو بدرس حجة ففر من حضر فدخلت في ذيله وخرجت من طوقه والتفت على عنقه فلم يقطع كلامه ولم يتغير ثم قامت بين يديه تسكلمه بكلام لا يفهم وانصرفت فسل فقال قالت اختبرت عدة من الأولياء فلم أجد كسباتك قلت ما أنت إلا دويبة يحركك القضاء والقدر وكلامه ومناقبه أفردا بالتأليف مات سنة ثمان وستين وخمسة بغداد رضى الله عنه وعنايه (قوله السيد أحمد البدوي) قال للناوى فيه أيضا هو ابن علي بن إبراهيم بن محمد بن أبي بكر البدوي الشريف الحبيب أصله من بني ربيعة من عربان الشام ثم سكن والده للعرب وله رضى الله عنه بقاس سنة ست وتسعين

سيدى عبدالقادر الجيلاني
وأتباعه والتقطب الرباني
السيد أحمد البدوي
وأتباعه

والمحبة ونشأ بها وحفظ القرآن وقرأ شيئا من فقه الشافعي وحب أبوه به وبأخوته سنة تسع وسبائة وأقاموا بمكة ومات بها أبوه سنة سبع وعشرين وسبائة ودفن بالملى وعرف بالبدوي للزومه اللثام وليس لثامين فلم يفارقهما ولم يتزوج قط واشتهر بالعطاب لكثرة عطيه من يؤذيه ثم لزم الصمت فكان لا يتكلم إلا بإشارة وتوله ثم حصلت له جمعية على الحق فاستغرق إلى الأبد وكان عظيم الفتوة قال للتبولى قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى أولياء سمر بعد محمد بن إدريس أكبر فتوة منه ثم نفيسة ثم شرف الدين الكردي ثم للنوفى انتهى وكان يمكث أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب ولا ينام وأكثر أوقاته شاخص ببصره نحو السماء وعينه كالجزيرتين ثم يسمع هاتفا يقول ثلاثا قم واطلب مطلع الشمس فإذا وصلته فاطلب مغربها وسر إلى طندنا فيها مقامك أيها الفقى فسار إلى العراق فنلقاه العارفان الكلاني والرفاعي فقالا يا أحمد مفتيح العراق والمهند واليمن والشرق والغرب بأيدينا فاختر أيها شئت فقال لا آخذ المفتاح إلا من يد الفتاح ثم رحل إلى مصر فنلقاه الظاهر يبرس بسكره وأكرمه وعظمه فدخلها سنة أربع وثلاثين وسبائة فأقام بطندنا على سطح دار لا يفارقه ليلا ولانهارا اثنتى عشرة سنة وإذا عرض له الحال صاح صياحا عظيما وتبعه جمع منهم عبد المال وعبد المجيد ولما دخل طندنا كان بها جمع من الأولياء فمنهم من خرج منها هية له كالشيخ حسن الاخنائي فسكن أم خنان حتى مات وضرع به ظاهر بزار ومنهم من مكث كالشيخ سالم اللغوي وسالم الشيخ البدوي فأقره على حاله حتى مات بطندنا وقبره بها مشهور ومنهم من أنكر عليه كصاحب الإيوان العظيم بطندنا المسمى بوجه القمر كان وليا كبيرا فثار به الحسد فسلبه وعمله الآن بطندنا ماوى الكلاب وليس فيه رائحة صلاح ولا مدد . وكان رضى الله عنه إذا لبس ثوبا أو عمامة لا يغلمها لافسل ولا غيره حتى تبلى فتبدل وإذا أمر أحد من أصحابه بالإقامة في مكان لا يمكنه مخالفته وكان يعرف من هو من أولاده بالكشف ولا يقبل إلا من علمه منهم وكان لا يكشف اللثام عن وجهه فقال له عبد المجيد أرني وجهك قال كل نظرة رجل قال أرنيه فكشف فمات حالا وله كرامات شهيرة جدا منها قصة المرأة التي أسر ولدها بالفرج فلاذت به فأحضره في قيوده ومرتبه رجل يحمل قرية لبن فأشار بأصبعه إليها فأتتت غرنج منها حية انتفخت وأنكر عليه ابن اللبان فسلب القرآن والعلم فصار يستغيث بالأولياء حتى أغاثه ياقوت العرش فشفع له فرد ذلك عليه وأنكر عليه الشيخ خليفة الأياري وحط على من يحضر مولده فابتلى بحجة قرصت فيه ولسانه فمات واجتمع به ابن دقيق العيد فقال له إنك لاتصلى ما هذا سنن السالحين فقال له اسكت وإلا طيرت ديقك ودفعه فإذا هو بجزيرة متممة جدا فضاقت ذرعه حتى كاد يهلك فرأى الخضر فقال له لا بأس عليك إن مثل البدوي لا يعترض عليه اذهب إلى هذه القبة وقف يابها فانه سيأتيك العصر ليعلى بالناس فتعلق بأذياله لعل أن ينفو عنك ففعل فدفعه فإذا هو ببابه وكراماته أشهر من أن تذكر مات سنة خمس وستين وسبائة رضى الله عنه وعنايه (قوله السيد ابراهيم الدسوقي) قل للمناوى فيه أيضا هو قرشى هاشمى شافعى أحد الأئمة الذين أظهر الله لهم الغيات وخرق لهم العادات انتهت إليه رياسة الكلام على خواطر الأنام وكان يتكلم بجميع اللغات من عجمي وسرياني وغيرهما ويعرف لغات الوحش والطير وذكر عنه أنه صام في اللمد وأنه رأى اللوح المحفوظ وهو ابن سبع سنين وأنه فك ظلم السبع للثاني وأن قدمه لم تسعه الدنيا وأنه ينقل اسم مريم من الشفاوة إلى السعادة وأن الدنيا جعلت في يده تخاتم وأنه جاوز سدرة المنتهى وجالت نفسه في اللكوت ووقف بين يدي الله وله كرامات شهيرة منها أن تمسحاً خطف صبياً فأتته أمه مذعورة فأرسل بقيقه ونادى بشاطىء البحر معاشر التماسيح من ابتلع صيهاً فليطلع فطلع ومنى معه إلى الشيخ فأمره بأن

والقطب الرباني السيد
إبراهيم الدسوقي وأتباعه

يطرعه فطرعه حيا وقد التمساح مت بإذن الله فبات وله كلام في الحقائق ثم وتظم ذكره في كتاب
مجلد ضخيم سماه الجوهرة من جملة قصيدته التالية وهي طويلة منها قوله :

سباني محبوب بكأس المحبة	قمت على العشاق مكررا بخلوتي
ولاح لنا نور الجلالة لو أذا	لصم الجبال الراسيات لذلك
ونادمسي سرا بسر وحكمة	وأن رسول الله شيخني وقديوتي
وما هدني عهدا حفظت لعهده	وعشت وثيقا صادقا بمحبة
وحصموني في سائر الأرض كلها	وفي الجن والأشباح رب البرية
وفي أرض صين الصين والأرض كلها	إلى أقصى بلاد الله محبت ولايني
أنا الحرف لا أفرا لكل مناظر	وكل الوري عن أمر ربي رعي
وكم عالم قد جادنا وهو منكر	فصار بفضل الله من أهل خرقى
وما قلت هذا القول غرا وإنما	آتي الاذن كي لا تجهلون طريقى
تجلى لي المحبوب في كل وجهة	فشاهدته في كل معنى وصورة

مات سنة ست وسبعين وستمائة رضى الله عنه وعنايه (قوله السيد على أبو الحسن الشاذلي) قال ابن عباد
في الفاخر العالية في الآثار الشاذلية هو ابن عمده الله بن عبد الجبار بن نعيم بن هرم بن حاتم بن قصى بن
يوسف بن يوشع بن ورد بن أبي بطال على بن أحمد بن محمد بن عيسى بن إدريس بن عمر بن إدريس
البابيع له ييلاد المغرب ابن عبد الله بن الحسن الثاني ابن سيد شباب أهل الجنة وسيط خير البرية
أبي محمد الحسن ابن أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله وجهه وابن فاطمة الزهراء بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولد بحرية غمارة من قرى أفرقية قرية من سبتة وهي من المغرب الأقصى في نحو
ثلاث وتسعين وخمسة من الهجرة فلقب بالشاذلي لأنه قال له شيخه سيدي عبد السلام بن مشيش
يا على ارتحل إلى أفرقية واسكن بها بلدا تسمى شاذلة فإن الله يمشيك الشاذلي وبعد ذلك تنتقل
إلى تونس ويؤتي عليك بها من قبل السلطنة وبعد ذلك تنتقل إلى بلاد الشرق وترث فيها القطبانية
قال ولما دخلت مدينة تونس وأنا شاب صغير وجدت فيها جماعة شديدة ووجدت الناس يموتون
في الأسواق قتل في نفس لو كان عندي ما أشتري به خبزا لهؤلاء الجياع لعلت فأنتى في سرى خلعتني
جيك فركت جبي فاذا فيه دراهم فأتيت إلى خباز يباب النار قتل له عدخرك فعدته على فتناولته
الناس فتناهبوه ثم أخرجت الدراهم فناولتها الخباز فقال أتم معاشر للغاربة تستعملون الكيمياء قال
فأعطيته برنسى وكرزى من على رأس رهناء في ثمن الخبز وتوجهت إلى جهة الباب وإذا برجل واقف عند
الباب فقال لي يا على أين الدراهم فأعطيتها له فنهزها في يده وردها إلى وقال ادفعها إلى الخباز فانها طيبة
فرجعت إلى الخباز ودفعها له فقال نعم هذه طيبة وأعطاني برنسى وكرزى ثم طلبت الرجل فلم أجده
فبقيت حائرا في نفسي إلى أن دخلت الجامع في يوم الجمعة وجلست عند المنصورة في الركن الشرقي فركت
نحية للسجد وسلمت وإذا بالرجل على يميني فسلمت عليه فبسم وقال لي يا على أنت تقول لو كان عندي
ما تنظم به هؤلاء الجياع لعلت تسكرم على الله الكريم في خلقه ولوشاء لأشبههم وهو أعلم بمصالحهم
منك قلت له يا سيدي بالله من أنت قال أحمد الحضرك كنت بالصين وقيل لي أدرك ولي عليا بتونس
فأتيت مبادرا إليك فلما صلينا الجمعة نظرت إليه فلم أجده ومن مناقبه أنه كان إذا ركب نسي أكاره
الفقراء وأكاره الدنيا حوله وتشر الأعلام على رأسه وتضرب الكاسات بين يديه ويأمر النقيب أن
ينادي أمامه من أراد القطب فليبه بالشاذلي وقال أعطيت سجلا مد البصريه أحماني وأحماب أحماني

والقطب الرباني السيد على
أبو الحسن الشاذلي وأتباعه

الى يوم القيامة عتقهم من النار وقال لولا لجام الشريعة على لساني لأخبرتكم بما يكون في غد وبعد
غد الى يوم القيامة وقال قلت يا رب لم سميتني بالشاذلي ولست بشاذلي فقيل لي يا علي ما سميتك بالشاذلي
إنما أنت الشاذلي بتشديد الدال العجمة يعني المنفرد لخدمتي ومحبي . ومن كراماته أنه لما أتى من
المغرب وكتبوا للسلطان في شأنه مكاتيب شنيعة فخرج من الاسكندرية وذهب إلى السلطان واعتقده
فأرسلوا له تانيا إنه كياوي فزال اعتقاده فيه تانيا واتفق أن خازن داره فعل أمرا يوجب القتل يخاف
من السلطان وهرب إلى الشيخ بالاسكندرية فحماه منه فأرسل السلطان يفظ عليه ويقول تلف
بماليكي فقال نحن ممن يصلح ما نحن ممن يفسد ثم أخرج المملوك من الخلوة وقال بل على هذا الحجر
فبال عليه فانقلب الحجر ذهباً وكان نحو خمسة قناطير فقال الشيخ خذوا هذا للسلطان يضعه في بيت المال
فصار صل إليه رجع عما كان فيه من الاعتقاد الفاسد ثم نزل لزيارته وطلب من الشيخ المملوك ليبول
له على ما يشاء من الحجارة فقال الشيخ الأصل في ذلك الإذن من الله تعالى ولم يزل السلطان على اعتقاده
وعرض عليه الأموال والأرزاق فأبى وقال الذي يبول خادمه على الحجر فيصير ذهباً يا ذن الله تعالى
لا يحتاج لأحد من الخلق . ومنها أنه تكلم مرة في الزهد وكان في المجلس فقير عليه أثواب رثة وكان على
الشيخ أثواب حسان فقال الفقير في نفسه كيف يتكلم الشيخ في الزهد وعليه هذه الكسوة أنا الزاهد
في الدنيا فالتفت إليه الشيخ وقال ثيابك هذه ثياب الرغبة في الدنيا لأنها تنادي عليك بلسان الفقر
وثيابنا تنادي بلسان الثنى والتعفف فقام الفقير على رؤوس الناس وقال أنا والله متكلم بهذا في سرى
وأستغفر الله وأتوب إليه فكساه الشيخ كسوة جيدة ودله على أستاذ يقال له ابن الدهان وقال له عطف الله
عليك قلوب الأخيار وبارك لك فيها أناك وختم لك بخير . ومنافيه وكراماته أفردت بالتأليف توفي في شوال
عام ست وخمسين وسبائة وكان عمره ثلاثاً وستين سنة ودفن بحميرة بيرية عيذاب في واد على طريق
الصعيد رضى الله عنه وعنايه (قوله سيدى محمد الخلوئى) قال المناوى في الكواكب الدرية في مناقب
الصوفية هو ابن أحمد بن محمد كريم الدين الخلوئى ولد سنة ست وتسعين وثمانمائة ونشأ في كنفه الله حتى
شب وترعرع فصار يميل إلى الخير وعرض مجالس الذكر وينشد فيها كلام القوم ورزق حسن الصوت
وطيب النعمة أخذ عن الشيخ دمرداس فأجبه وقربه وشغله بالطريق وأخلاه مراراً وظهرت له نجابته
وجدوا جهته واشتهروا تلقى عنه علم الأوقاف والحرف والزاجرا والرمل فأثنى ذلك ولما دنت وفاة الشيخ
أجاز جماعته واستخلف الشيخ حسن ولم يتعرض له مع نجابته فلزم الأدب وسكت فلما اجتمع الشيخ
قال لولده سيدى محمد قمرنا في شأن الشيخ كريم الدين مع استحقاقه وأشهدكم أنى أجزته فأكتبوا له
وأعطوه جبق فكتب له ولدا الشيخ من الإجازة صدرا فأتى الشيخ فأكلها بعده لكنه أعطى الجبة
لغيره فأخذها ولبسها فقتل فدفعته للموصى به بها فكان ذلك علامة تقديمه فاجتمع عليه خلق كثير
واشتهت إليه الرئاسة في طريق الخلوتية وعلاقته ظهر أمره ولما كثرت جماعته تحول إلى زاوية
بالقرب من قنطرة سنقر على الخليج وكان هينا لنا متواضعا للزائرين مهاباً على السالكين أخلى مرة
رجلاً فقال يا سيدى أدركت كل ما يدرك بالقوى الحساسة بذاتى حتى كأتى عين الاسم الذى اشتغل به
من جميع جهاتى فزجره زجرة مزعجة ارتعدت منها جوارحه فزال ذلك منه وكان هو والعارف الشرانى
في عصر واحد يقصداً للزيارة والتسليك فلما مات الشرانى انفرد الخلوئى بالوجاعة وأقبل عليه
الحام والعام ولم يزل الشيخ مقبلاً على الإرشاد وأمره دائماً في ازدياد بحيث إنه إذا خرج من الشارع
يكثر الزحام على تقبيل يديه ورجليه الكرام وما برح كذلك حتى وافاه الحام في جمادى الآخرة سنة ست
وثمانين وتسعمائة عن نحو تسعين سنة وأغلقت البلد لشهده وحمل نعشه على الأصابع من زاويته

والقطب الربانى سيدى
محمد الخلوئى وأتباعه
والقطب الربانى سيدى
عبدالله النقشبندى
وأتباعه فهؤلاء كلهم
سادات الأمة الحمديّة
رضى الله عنهم وعناهم
آمين فالشيخ الذى يدل
على الله تعالى يجب أن
يصكون قد سلك على
طريقة شيخ من مشايخ
الطريق وتعب وجاهد
نفسه حتى تهذب وزالت
عنها الرعونات البشرية
وإلا فيجب اجتنابه فإن
كثيراً من الناس من قلده
إماماً من الأئمة الأربعة
رضى الله عنهم ولكنه في
عقائده راغ عن اعتقادهم
فلم يعتقد معتقد أهل
السنة وهم فرق شتى قد
ضلوا في عقائدهم

كالتدريه وغيرهم ومن الناس من لم يرض بتقليد إمام من الأئمة الأربعة ولا باعتقاد أهل السنة وهم أضل عن قلوبهم ومن الناس من يزعم أنه سالك طريق أهل الله تعالى فيتزيا بزعمهم ويتكلم بما يؤمنه الناس أنه منهم والحال أنه بطل بلا بطنه من الطام سواء كان حلالاً أو حراماً وليله من النام ويثب على الدنيا وثوب الأسد على الفريسة وربما جعل نفسه شيخاً وله أتباع يصطادون له بشره مشيخته قاذورات الخطام القاني وزعمون أنهم على شيء أولئك هم الكاذبون وقد أشار لهم العارف بالله تعالى سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه بقوله : رضوا بالأمان وابتلوا بمحظوظهم * وخاضوا بحار الحب دعوى فابتلوا فهم في السري لم يبرحوا من مكانهم * وما ظنوا في السير عنه وقد كانوا بل تأخروا ورجعوا القهقري لأنهم تبعوا هوى أنفسهم والشیطان يقودهم إلى كل ما يحبه منهم كما قال : وعن مذهبي لما استجبوا العمى على الشهدى حسداً من عند أنفسهم ضلوا حتى صار من أخلاقهم أن من تصدق عليهم بصدقة أو أكرمهم بكرامة اتخذوا ذلك عادة وطلبوا بها من فعل معهم الاحسان حتى يضيئوا عليه السالك ويقولون أعطنا عادتنا وإلا نكشوف عليك فيومنون الناس أنهم أرباب أحوال (٩٠) وأن الله تعالى يصدقهم في اللقال كلام هذه طريقة الفقراء أهل الله

إلى الجامع الأزهر وصلى عليه فيه واختاف جماعة في دفنه فقال بعضهم يدفن مع شيخه دمر داش وقل آخرون المصلحة دفنه في زاويته لتصير مقصودة بالزيارة واستقر الأمر على ذلك فدفن بها وأسف الناس عليه جداً . ومناقبه وكراماته أشهر من أن تذكر رضي الله عنه وعنايه (قوله كالتدريه) هم فرقان الأولى تنكر تعلق علم الله بالأشياء قبل وجودها وتقول إنما يعطها حال وقوعها وهذه الفرقة انقضت قبل ظهور الإمام الشافعي وقدرية ثانية تقول الله يعلم الأشياء قبل وجودها غير أن أفعال العباد مقدورة لهم وواقعة منهم استقلالاً بسبب إقدار الله لهم والأولى كفار والثانية فساق (قوله وغيرهم) أي كالفلاسفة والسحنية والمجسمة وباقي الفرق الاثني وسبعين (قوله فيتزيا بزعمهم) أي من لبس الحشن من اللباس ونحوه (قوله ويثب على الدنيا) أي يسرع وينكب على تحصيلها (قوله رضوا بالأمان) الضمير راجع للقوم المصحح بهم في قوله :

تعرض قوم للغرام وأعرضوا بجانبيهم عن صحة فيه واعتلوا

والمراد بالأمان ما تمنوه لأنفسهم ووقفوا عنده وهو التعرض للشيخة من أجل تحصيل الدنيا (قوله وقد كلوا) أي تعبوا ولم يحصلوا شيئاً (قوله وعن مذهبي) متعلق بقوله ضلوا وقوله لما استجبوا أي حين أجابوا القاني وآثروه على الباقي وهو العمى وقوله على الهدى أي بدله وقوله حسداً مفعول لأجله أي أحبوا الحفاوظ للمعجزة بدل الهدى من أجل حسدهم لأهل الطريق على أحوالهم ومراتبهم فهم تزوا بزعمهم صورة ولم يعملوا مثل عملهم (قوله وقدنما) زاد وكثر (قوله حق سما) أي علا وارتفع (قوله من ردع) أي يزجرهم ويردهم للصواب (قوله الجوع اختياراً) إنما طالب الجوع لأن به يحصل الذل وتحلل من الأجزاء الترابية والمائية بقدر ما يكون فيصفو القلب ولأن خواطر النفس لا تضعف إلا به قال بعض المارفين مفتاح الدنيا الشبع ومفتاح الآخرة الجوع وقال بعضهم الشبع نار والشهوة مثل الحطب يتولد منه الإحراق ولا تنطفئ ناره حتى تحرق صاحبها وقال بعضهم من أراد أن يأكل في اليوم مرتين

إنما طريقهم التواضع والانكسار وحب الخمول والمعة والزهد والورع والايثار والتوكل وأما هؤلاء فهم أشرار الناس يأكلون أموال الناس بالباطل ويدعون للراتب الطيبة وهم في الدرجات السفلية وقد كثروا في هذا الزمان حتى ملئوا طباق الأرض في كل قطر ومكان نود بالله منهم قال أستاذنا السيد البكري في ألفية التصوف :

وقد نما في ذا الزمان شرهم حتى سما في الناس جداً ضرهم ولم يكن لهم هنا من ردع من أجل ذلك ليدن الحنيق ودعوا ولما نظر أهمل الله

إلى كثرتهم وكثرة فسادهم واختلال عقائدهم أغلقوا أبواب زوايا الإرشاد وفوضوا الأمر إلى رب العباد فليكن

واختفوا في الناس فلم يعرفهم الا من خصه الله بالأنوار الإلهية والسعادة السموية فلي من تشوقت نفسه إلى سلوك طريق التجريد حتى يستغرق في بحار التوحيد ملازمة التقوى والالتجاء إلى الله والتوصل إليه برؤيته عليه الصلاة والسلام في أن يجمعه على شيخ عارف يريه ويخرجه من الظلمات النفسية ويعفيه ويسقيه من خمر المحبة ويصافيه فإذا علم الله صدقك أظلمك عليه فإذا اجتمعت به فشد يدك عليه وكن كاليت بين يديه وتل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ثم خذ في الجد والابتغال وجد بنفسك لا بالمال كما قال : فتغفر يذل النفس فيها أذا الهوى * فإن قبلتها منك يا حبذا البذل ومن لم يجد في حب نعمي بنفسه * ولو جاد بالدنيا إليه انتهى البخل السادس الجوع اختياراً بأن لا يأكل أكثر من أكلة خفيفة في يومه وليته من الحلال وهو ما جهل أصله ولا يمكنه ذلك في ابتداء أمره إلا بكثرة الصوم فإنه لجام السائرين . واعلم أن العمل بمرة للمأكل فكل الحرام لا ينشأ عنه إلا أعمال خبيثة محرمة والحلال المصروف لا ينشأ عنه إلا الأعمال الصالحة والتشايه ينشأ عنه أعمال غثلطة لا تخلو عن الرياء والعجب والخواطر الردية . السابع

العزلة عن الناس قاطبة إلا عن شيخه للرب له أو أخ صالح يجنيه على الطاعة والهمة والالزام ضرورة بيع أو شراء إذ مخالطة الناس تكسب القلب ظلمة لو فرض أنها تغلظ عن ارتكاب المحرمات فكيف ولا يغفلوا مجلس عنها من غيبة ونعمة وغيرهما ول بعضهم : لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الهديان من قيل وقال فأقلل من لقاء الناس إلا لأخذ العلم أو إصلاح حال . الثامن الصمت إلا عن ذكر الله تعالى فإن الكلام يوجب التفرق والطلوب الجمعية وهذا على تقدير مخالطة الناس لضرورة وهذه مأخوذة من قولنا (وخلص القلب من الأغيار) أي مما سوى الله تعالى من مال وزوجة وولد وجاء وعلم وعمل وغيرها من كل مشغل عن تعلق القلب بالرب (بالجد) بكسر الجيم أي الاجتهاد أي بسببه قال تعالى والذين جاهدوا فينا (٩١) لنهدينهم سبيلا والمجاهدة تكون بمخالفة

النفس في هواها مع الخوف من الله تعالى بعد التوبة قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي التآوي أي جنة الشهود في الدنيا وجنة الخلود في الآخرة إلا أن شرط السير أن لا يكون خائفا من عذاب الله وإلا كان عبدا سوء لا يعمل إلا إذا خاف العقاب بل يخافه إجلالا ومهابة ولذلك تعالى ولمن خاف مقام ربه ولم يزل عذاب ربه فافهم . التاسع السهر فلا ينام الثلث الأخير من الليل للتهجد والاستغفار وذكر الله تعالى وإليه أشار بقوله (والقيام في الأسفار) وخصه بالذكر وإن دخل قبا قبله لمزيد الاعتناء به وقد مدحهم الله تعالى في غير آية قال تعالى كانوا قتيلا من الليل مما يهجمون وبالأسفار هم يستغفرون ولذلك في ذلك الوقت تأثير أكبر منه في غيره

فليكن للمعلم في الحديث مأملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه (قوله العزلة عن الناس قاطبة) أي لما فيها من خيرى الدنيا والآخرة لما ورد أن رجلا قل يارسول الله أي الناس أفضل قال رجل يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل يعزل في شعب من الشعاب يعذب ربه وقال بعضهم من أراد أن يسلم له دينه وأن يستريح بدنه ويقل غمه فليعزل الناس . وقال المكندي في حكمة : مانع القلب مثل عزلة يدخل بها ميدان فكرة وفي الحديث ليأتين على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى شاق ومن جهر إلى جهر كالتعب الذي يزوغ (قوله الصمت) أي لما ورد من سره أن يسلم فليزعم الصمت وإنما أثر القوم السكوت لما علموا في الكلام من الآفات وحفظ النفس وإظهار صفات اللذع والليل إلى أن يتميز عن أشكاله بحسن النطق وغير ذلك من آفات الكلام (قوله أن لا يكون خائفا من عذاب الله) أي أن لا يقصر خوفه على العذاب بل يجعل خوفه من جلال الله وهيبته وصاحب هذا المقام لا ينقطع خوفه ولو قطع أربا أربا في العبادة وأما الخائف من العذاب فمداره على امثال الأمور واجتناب المنهيات (قوله فافهم) إنما أمر بالفهم لدقة المقام وتعارف الشريين (قوله والقيام في الأسفار) أي لأنه نور المؤمن يوم القيامة يسعى بين يديه ومن خلفه لما في الحديث يحشر الناس في صعيد واحد يوم القيامة فينادى مناد أين الذين كانت تتجأ في جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يأمر لسائر الناس بالحساب وورد عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقربة إلى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الآثام وورد ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون قال بعض العارفين ينبغي لمن تقل عليه قيام الليل وترادف عليه الكسل أن يفتش نفسه فرما يكون ذلك من وقوعه في المعاصي الباطنة كرياضة وعجب وحقد وحسد وتكبر وحب محمدة ودنيا ونحو ذلك فيادر إلى التوبة من مثل ذلك وإلى فعل الأمور المكفرة للذنوب فإن الذنوب إذا كثرت عن العبد فقد طهرت ذاته وما بقي لها مانع من الوقوف بين يدي ربه في تلك المواقب الشريفة إلا عدم القسمة (قوله التي حبها رأس كل خطيئة) أي لما ورد حب المال والشرف يبتليان النفاق في القلب كما يبتلي الماء البقل وقال بعضهم العبادة مع هبة الدنيا شغل قلب وتعب فهمي وإن كثرت قليلة وإنما هي كثيرة في وهم صاحبها وهي صورة بلا روح ولهذا ترى كثيرا من أرباب الدنيا يصومون كثيرا ويصلون كثيرا ويحجون كثيرا وليس لهم نور الزهاد ولا خلوة العبادة (قوله فقد أعطى منشور الولاية) أي الرسوم من الله تعالى له فن وفق للذكر وأدامه فقد أعطى الرسوم بأنه

العاشر التفكير في بديع صنع الله لإدراك دقائق الحكم لتزداد علما وحبا وإن ذكر قياما وقعودا واضطجعا على سبيل الدوام وإليه أشار بقوله (والفكر والذكر على الدوام) واعلم أن الذكر أعظم أركان الطريق لأن المقصود منها تخليص القلب مما سوى الله تعالى وهو أعظمها في ذلك لأن كثرة توجبه استيلاء المذكور على القلب حتى لا يكون فيه سواه بل جميع الأركان تنشأ عنه لأنه يورث القلب نوراً سطوا به زهد الدنيا التي حبها رأس كل خطيئة ولذا قالوا من أعطى الذكر فقد أعطى منشور الولاية فالمدامة عليه دليل ولاية المشتغل به ولكونه أعظم الأركان وقع الحث عليه في القرآن المجيد أكثر من غيره من الأركان قال تعالى فاذا كروني أذكركم وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض الآية وقال تعالى وإذ القيم

فلا تفتتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون وقال تعالى وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظفروا وقال تعالى واذكروا الله كثيرا وقال تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات إلى غير ذلك والذكر نوعان الأول الذكر باللسان وهو شأن أصحاب البدايات فيجب عليهم موالاة الذكر باللسان مع تكلف الحضور بالقلب حتى يصير الحضور طبيعة له ولا يترك الذكر لوجود الغفلة فيه فلرب ذكر مع غفلة يرفعه إلى الله كرمع الحضور ولرب ذكر مع الحضور يرفعه إلى الله كرمع الغيبة عما سوى الله كورفا إذا غاب عما سوى الله كوراستغراق في عين بحر الوحدة فيصير القلب حينئذ بيت الرب تعالى فينشأ عنه الذكر من غير قصد ولا تدبر لامتزاجه بروحه وجسمه وأنواع الذكر اللساني كثيرة منها التبسيط والتكبير وتلاوة القرآن وغير ذلك وأسرعها إجابة للمبتدئ لإله الله مفردة عن محمد رسول الله على التحقيق فيما عدا الحتم فإذا أراد الحتم ختم بها وفي بعض الطرق الشاذية أنه يذكرها على رأس كل مائة هذا إذا ذكر وحده أما إذا ذكر مع جماعة فلا يذكرها إلا عند الحتم مع إخوانه ولهذا درج أرباب الطرق المحمدية على الاقتصاد عليها فإذا كمل السالك فالأفضل له أن يصم معها محمد رسول الله والأفضل حينئذ الاشتغال بتلاوة القرآن ليتخلق به وتفاض عليه العلوم الدنية من أسرارها فإن لم يكن يحفظ القرآن اشتغل بسماحه ممن يقرؤه وإن كان القارىء صاحب غفلة ويكون الأمر على حد قول العارف بالله تعالى سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه: يا أخت سعد من حبيبي حبيتي يا رسالة أديتها بتلطف فسمعت مالم تسمعي ونظرت ما لم تنظري (٩٢)

وعرفت مالم تعرفي
النوع الثاني الذكر بالقلب
وهو شأن أرباب النهايات
ومنه الفكر في بدائع
المصنوعات وأعظمها المراقبة
الآتي بيانها وبعضهم يعد
الأصول أكثر من ذلك
وبعضهم يعدها أقل وفي
الحقيقة كلها أمور لا بد منها
وعمدتها الذكر والصدق
في التوجه بمخالفة النفس
في شهواتها ومقاساة الصبر
على يد شيخ كامل (مجتنباً)
حال من فاعل خلص
(لسائر) أي لجميع (الآنام)
كأثرها وصغارها ظاهرها

ولي الله تعالى ومن سلب ذلك قد عزل عن الولاية والله التل الأعلى كراسيم ملوك الدنيا بالوظائف (قوله ولا يترك الذكر لوجود الغفلة فيه الخ) في كلامه إشارة لقول صاحب الحكم لا يترك الذكر لعدم حضورك مع الله تعالى فيه لأن غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك مع وجود ذكره وعسى أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة ومن ذكر مع وجود يقظة إلى ذكر مع وجود حضور ومن ذكر مع وجود حضور إلى ذكر مع وجود غيبة عما سوى الله كوروما ذلك على الله عز وجل (قوله فلا يذكرها إلا عند الحتم مع إخوانه) أي باتفاق الخلوة والشاذية (قوله الاشتغال بتلاوة القرآن) أي لأن قلبه صار بيت الرب فيفيض عليه الأسرار والأنوار (قوله على حد قول العارف الخ) أي على مثاله (قوله ومنه الفكر) أي من الله كرمع بالقلب وهو أفضل الأذكار قال الشاذلي رضي الله عنه ذرة من أعمال القلوب خير من مثاقيل الجبال من أعمال الأبدان (قوله وبعضهم يعدها أقل) أي من العشرة المذكورة فبعضهم يعدها ستة الجوع والسر والعزلة والصمت ودوام الذكر والشيخ وبعضهم يعدها أربعة ماعدا الذكر والشيخ ولكل وجهة (قوله وعمدتها الذكر) أي أعظم أركانها (قوله أي في جميع) أعمار بذلك إلى أن آل في الأحوال للاستغراق (قوله وصرت مشاهدا) المناسب أن يقول مراقباً وقوله فإذا قويت هذه المشاهدة المناسب للمراقبة (قوله ومن آداب هذه الطائفة) شروع منه في ذكر بعض آداب طريق القوم وتقدم لنا ذكرها مفصلة (قوله والنوم عليها) أي على الطهارة ولو وضوء جنب

كالقتل والزنا وشرب الخمر وأكل الحرام والغيبة والنميمة والنظر إلى محرم وغير ذلك وباطنها كالحسد والحقد (قوله) والفروور والرياء والعجب والكبر والبخل والتفاق وحب الجاه والرياسة (مراقباً لله في الأحوال) أي جميع أحوالك فانك بالمراقبة ترتقي إلى الشهادة وبالمشاهدة ترتقي إلى المعاينة والمراقبة ملاحظة الحق تعالى عند كل شيء مثلاً إذا لاحظته حال قصد النفس الوقوع في المعصية وجدته تعالى مطاعاً عليك فترجع عنها حياء منه وإذا لاحظته حال أكلك وجدته تعالى هو الذي ساق إليك ذلك الطعام من غير حول منك ولا قوة لك ثم وجدته حرك يدك إلى تناوله وجعل فيك القدرة على رفعه ففعلك ثم حرك فمك وأجرى فيه الريق ثم خلق فيك قوة اللذة فساقه إلى المعدة ثم رتب على ذلك قوة في جسمك ورباك فجعل منه للحم نصيباً وللعظم نصيباً وللعصب نصيباً وما فضل مما لا منفعة فيه أخرجه فتعلم بذلك أنه لا فاعل سواء فإذا قوى هذا المعنى فيك سمى وحدة الأفعال وصرت مشاهداً لله في كل شيء فإذا قويت هذه المشاهدة حتى غبت عما سوى الله سميت معاينة ووحدانية الذات فإذا زاد التمكن شاهدت بعد ذلك أنه خالق لعبده وماعمل وهذا معنى قولهم مشاهدة الله قبل كل شيء وهذه أمور ذوقية من وراء طور العقل لا يعرفها إلا أهل العنايات والنفوس القدسية رضي الله عنهم وعناهم . ومن آداب هذه الطائفة التي يحصل بها الكمال ملازمة الطهارة والنوم عليها وعدم كشف الصورة المخلطة في الخلوات حياء من الله ومن اللامعة ومنها توقير الكبير والشفقة على الصغير والأرامل والساكنين بل على جميع الخلق ومنها الأدب مع أهل العلم خصوصاً

خدمة الشريعة ومشايخ الطريق فاتهم ذرمة الأنبياء ومنها أن لا يزور أحدا من الصالحين ما دام تحت التربة قبل الكمال خوفا من أن يرى كرامة أو خلقا في أحدهم لم يره في شيخه فيعتقد في شيخه نقص فيحرم مدحه ومنها سوء الظن بنفسه وحسنه بخبره حتى يرى أن كل أحد أحسن منه حالا ومنها أن لا يتكسر لنفسه في أمر ومنها أن يرى عبادته دائما قد دخلها الخلل من الرياء والخواطر الردية ومثلها يستحق عليها العقاب لولا مسامحة الله تعالى له فيستغفر من عبادته ومن استغفاره ومنها أن لا يتكلم بكلام العارفين من الفرق والجمع والفناء والبقاء عالم يكمل على أن الأولى للكمال ترك ذلك إلا الحاجة تقتضي ذلك ومنها هامة النفس على ما ارتكبه من المحرمات والمكروهات وفضول اللباحات وعلى ما وقع في نفسه من الخواطر النفسانية والشرطانية والاستغفار منها والفرق بين الخاطر النفساني والشرطاني أن الأول يكون بالحاج على المعصية أو الشهوة كالطفل الذي يلعب على أمه حتى تعطيه ما يريد فيجب فتحها عن ذلك بعلازمة الله كرويان عاقبة هذا الأمر والتوجه إلى الشيخ والثاني يكون من غير إلحاح بل يأمر بالمعصية ويزينها فان طاولعه الشخص والانتقل لآخر لأن قصده الغواية على أي حالة تكون لا معصية خصوصا وأما الفرق بين الخاطر الرباني والخاطر للشيء أن الأول مافيه تنبيه على الخير من غير حث ولا يؤدي إلى حيرة والثاني مافيه حث على الطاعة . ومنها مدح أعدائه وعدم التكدر من (٩٣) ذكرهم والدعاء لهم بالمغفرة والتوفيق ومنها الدعاء لصلاة المؤمنين

(قوله أن لا يزور أحدا من الصالحين) أي حيا وميتا إلا بإذنه (قوله إلا الحاجة تقتضي ذلك) أي كالتعليم (قوله والفرق بين الخاطر النفساني الخ) الذي ذكره غيره أن الخاطر النفساني ما يلزم معصية بيننا والشرطاني ما يلزم معصية لابيها والرحماني ما يلزم طاعة بيننا والملكي ما يلزم طاعة لابيها (قوله ومنها مدح أعدائه) فيجاهد نفسه على ذلك حتى يتخلق به كما قال بعض العارفين :

فتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم إن التشبه بالرجال فلاح

(قوله بل يرجع الدم والمنع الخ) قال صاحب الحكم في هذا المعنى ورود الفاقات أعياد المريرين (قوله متضرعا) حال من فاعل قل (قوله بذل) جملة الشارح متعلقا بمحذوف صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق لقل والباء للملابسة وفيه كلفة والأسهل جعل الجار والمجرور متعلقا بمحذوف حالا من فاعل قل والتقدير قل يارب لا تقطعني الخ حال كونك ملتبسا بالذل (قوله فإن الله تعالى عند المنكسرة قلوبهم) تحليل لما قبله وفيه اقتباس من الحديث القدسي أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي (قوله من كل فتنة) بيان للقاطع وقوله من حب المال الخ بيان للفتنة (قوله إنما أموالكم وأولادكم فتنة الخ) هذه أدلة ثلاثة على ما ذكره من أن حب المال والولد والشهوات من جملة القواطع (قوله ومنها العبادة الخ) أي من جملة القواطع عن الله تعالى (قوله وإنما شأن من يعبد الله تعالى لذاته) أي لكونه مستحقا وأهلا للعبادة ورد في مناجاة داود عليه السلام يا داود إن لم أخلق جنة ولا ناراً أفلا أستحق أن أعبد (قوله إذ ليس للمبد على مولاه حق) أي وأما قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة فعناء على سبيل التفضل والإحسان (قوله من عيب السوء) ليس المراد أن ذلك حرام يعاقب عليه بل المراد أن ذلك إعطاء

كذلك ومنها مطالعة كتب القوم ليتعلم منها الأدب ويعرف منها حال أهل الله تعالى فبالآداب ترتقي إلى مقام الأجياب أنشدنا شيخنا : ما وهب الله لأمري هبة أحسن من عقله ومن أدبه ما حياة الفسق فان عدنا فان فقد الحياة أجمل به فإذا جاهدت النفس بما مرهان عليها إن شاء الله تعالى الخلو من ظلمة الأغيار وتبدلت صفاتها المدسومة بالصفات المدحوة فيخلق الحق تبارك وتعالى عليك خلق الأخلاق

المحمدية من الحلم والعلم والشفقة والرأفة والخضوع والزهد والورع والسخاء وغير ذلك من مكارم الأخلاق كما أشرت إلى ذلك خولي (لترتقى معالم الكمال) أي إلى معالم هي الكالات وهي الأخلاق المحمدية وحينئذ يكون هذا العبد خليفة الله في أرضه وعلامة زوال الرعونات البشرية من القلب والتخلي بالأخلاق المرضية أن يستوى عنده للدع والدم والمنع والاعطاء وإقبال الناس عليه وإدبارهم بل يرجع الدم والمنع والادبار على مقابلها (وقل) متضرعا إلى ربك قولا ملتبسا (بذل) فان الله تعالى عند المنكسرة قلوبهم يا (رب لا تقطعني عنك بقاطع) من كل فتنة يشتغل القلب بها عن العبودية من حب المال والولد والجاه والشهوات إنما أموالكم وأولادكم فتنة زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والآية يأبها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون . ومن القواطع الكبر والحقد والرياء والعجب ومنها العبادة لأجل حصول ثواب أو حصول فتح لدى ليكون من أولياء الله وإيمانا شأنهم أن يعبدوا الله تعالى لذاته وامتنالا لأمره ونهيه ثم إن حصل لهم فتح فذلك من فضله وإن حجبا فذلك من عدله إذ ليس للمبد على مولاه حق وإنما الحق له تعالى على العبد فالعبد مطلوب بأن يخلص نفسه من الرعونات النفسية وليس على الله تعالى أن يهبه للعارف القدسية والذي يجده للكم معدود عندهم من عيب السوء الذين إذا لم يخرجوا لم يصلوا وهذا يناق كونه عبدا محضا قال العارف بالله تعالى ابن عطاء الله السكندري في الحكم .

تشوفك الى ما بطن فيك من العيوب خير من تشوفك الى ما حجب عنك من العيوب، لا يقال إذا كانت العبادة لأجل الفتح من القواطع فكيف يصح أن تأمره بطلبه بقولك * وقل بذل رب لا تقطعني * عنك بقاطع، لأننا نقول طلب الفتح من فيض فضل الله تعالى لا في مقابلة شيء لكن مع الاستقامة أمر مطلوب شرعا كطلبك منه سعة الرزق وصحة البدن والشفاء من الأمراض الحسية ألا ترى أنه أوجب عليك طلب الهداية في كل يوم وليلة سبعة عشر مرة في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم وطلب منك ندبا غير ذلك في النوافل كثيرا بالاحد وهذا غير العبادة لأجل حصول شيء فانها ليست طريق القربين فانهم (و) قل بذل يارب (لا تحرمني) بفتح الناء من حرم أو بضمها من أحرم بمعنى منع أي لا تمنني (من) اعطاء (سرك) للراديه النور الإلهي الذي يفرقه به العبد بين الحق والباطل في نفس الأمر المشار اليه بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يحصل (٩٤) لكم فرقا أي نور في قلوبكم تميزون به بين الحق والباطل على ما هو عليه في نفس

عن المراتب العلية (قوله تشوفك الى ما بطن فيك من العيوب) أي تطلعك وقصر نظرك على عيوبك واشتغالك بها وتخليص نفسك منها (قوله خير من تشوفك الى ما حجب عنك) أي أفضل من تطلعك الى ما ستر عنك من الغيبات لأنه تعالى لا يجب عليه شيء لعبيده (قوله لا يقال الخ) عبر بذلك إشارة لضعف هذا التوهم وبعده (قوله هذا) أي الطلب للذكور (قوله فانهم) أي الفرق بين الطلب والعبادة فطلب المراتب من الله تعالى غير مذموم والمذموم العبادة لذلك (قوله بمعنى منع) تفسير لكل من اللتين (قوله فان علم اليقين الخ) حاصل ما ذكره أن الأمور ثلاثة علم يقين وعين يقين وحق يقين وكلها مذكورة في القرآن أما الأول فقال الله فيه لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم والثاني قال الله فيه ثم لترونها عين اليقين والثالث قال الله فيه فزل من حميم وتصلية جحيم إن هذا لموحى اليقين (قوله فليس من استدل على وجود نار الخ) لف ونشر مرتب (قوله يعني الجهل) أشار بذلك الى أن المراد بالعمى للعمى وهو انطماس البصرة (قوله الى أن الدعاء ينفع) أي مما نزل ومما نزل (قوله عند أهل الحق) أي وهم أهل السنة والجماعة (قوله خلافا للمعتزلة) أي حيث قالوا بعدم جواز الدعاء محتجين بأن ما قدره الله يكون فلا حاجة للدعاء ويفسرون الدعاء المذكور في الآيات بالعبادة (قوله بمحتج عقلا) أي كالجمع بين الضدين وقوله أو شرعا أي كالدعاء بأن الله يأتيه بمحرم كالخروج وعونه وقوله وعادة أي كعود للسبأ مثلا (قوله وعدم حصول إجابة) أي بعين المطلوب (قوله إما لتخلف شرط) أي من شروط الإجابة بعين المطلوب إذ هي كثيرة منها أكل الحلال والثقة بالله وله آداب منها الوضوء واستقبال القبلة ورفع الأيدي وتخليه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وختمه بها وأعظمها حضور القلب لما في الحديث إن الله لا يقبل دعاء من قلب لاه (قوله واقبض أرواحنا بيدك) أي بحيث لا نشاهد ملكا يقبضها (قوله عند العورات) أي عند حصول اللشق والتعاب (قوله فيه إشارة لتليخ الخ) وفيه إشارة أيضا الى حديث إذا قال العبد يا أرحم الراحمين قال الله له أنا أرحم الراحمين أقبل عليك فسل (قوله يرحمكم من في السماء) يحتمل أن من واقعة على اللاتسكة وهو ظاهر ويحتمل وقوعها على الله تعالى وحينئذ فالمعنى من في السماء أمره وسلطانه (قوله من حسن الاختتام) أي حيث قال: واختم بخير يا رحيم الرحما (قوله هذا) مفعول لمخدوف والتقدير افهم هذا الذي ذكرته لك (قوله صاحب البردة) هو العلامة شرف الدين البوصيري

الأمر (الأبهي) أي الأنور من كل نور فإن علم اليقين وهو معرفة الأشياء بالبرهان نور وأنور منه حق اليقين وهو معرفتها بالمشاهدة من غير مخالطة وممازجة وأنور منه عين اليقين وهو معرفتها بالمخالطة وللممازجة فليس من استدل على وجود نار برؤية الدخان كمن شاهدها على بعد وليس من شاهدها كمن خالطها وعلم وقودها وما هي عليه (الزبل للعمى) يعني الجهل وفي كلامه إشارة الى أن الدعاء ينفع وهو مما لا شك فيه عند أهل الحق والقرآن العظيم مشحون به وهو في السنة أكثر من أن يحصى خلافا للمعتزلة ويجب أن لا يكون بمحتج عقلا أو شرعا

أو عادة وينبغي أن يكون معاجبا للذل والانكسار وأن يكون في الأوقات الشريفة كالأسفار وعقب الصلوات وأن لا يكون فيه تهجير على الله تعالى كان يسأل قضاء حاجة بخصوصها في هذا الوقت بينه مثلا ما لم يشتد الكرب كالحلاص من ظالم مثلا ثم إن الدعاء في ذاته هو مع العبادة لأن فيه إظهار الفقر والفاقة الى الله تعالى وأن الله هو القادر على كل شيء وإن لم تحصل استجابة وعدم حصول الإجابة إما لتخلف شرط وإما لعلم الله أن عدم الإجابة خير له أو غير ذلك (و) قل بذل يارب (اختم) لنا أعمالنا وأحوالنا وأعمارنا (بخير) حتى لا نقبضنا اليك إلا على أتم حالات التوحيد على شوق اليك ورغبة فيك واقبض أرواحنا بيدك وبدل سيئاتنا حسنات وخذ بأيدينا عند العورات ربنا آمنا بما آتزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين (يا رحيم) أي يا أرحم (الرحم) فيه إشارة وتليخ الى قوله صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء ولا يخفى ما في الكلام من حسن الاختتام هذا وأقول متصلا بقول صاحب البردة :

أستغفر الله من قول بلا عمل • لقد نسبت به نسلأدى عقم أمرتك الخير لكن ما اتسمرت به • وما استعمت لما قولى لك استقم
نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ومن الطمع في غير مطمع وجهنا إليك مطايا الآمال فلا تحرمتنا لغة الوصال واحمنا على مطايا التوفيق
واسلك بنا أنفع طريق إنك أنت الجواد الكريم الرؤوف الرحيم ولما كان تأليف هذا (٩٥) الكتاب والافتقار إليه من نعم

الله تعالى وكان شكر النعم واجبا حتم كتابه بحمد الله تعالى بقوله (والحمد لله على الأعمام) لهذا الكتاب ولما كانت كل نعمة وصلت إلينا ولا سيما نعمة علم التوحيد فهي بواسطة عليه الصلاة والسلام وجب عليه أن يصلي عليه صلى الله عليه وسلم بقوله (وأفضل الصلاة والسلام) أي وأعظم أنواع النعم والتحية من رب البرية (على النبي) أي الخبر عن الله تعالى بطلب التوحيد وعبادة الواحد العدل في جميع الأمور بما يشول إليه عاقبة أمر الممثل وعاقبة أمر المخالف (المشامي) نسبة لهاشم جد أبيه عليه الصلاة والسلام (الحاشم) أي التتم للأنبيا والمرسلين (و) على (آله) أي أتباعه (و) على (صحيه) عطف خاص على عام (الأكارم) جمع أكرم فقد جادوا بأنفسهم في نصرة الله ورسوله مع ما اشتملوا عليه من الأخلاق الحسنة والرفقة والرحمة هـ رسول الله والذين معه

(قوله لقد نسبت به) أي بذلك القول الخالي من العمل (قوله لدى عقم) أي لشخص متصف بالعقم وهو عدم النسل (قوله أمرتك الخير) منصوب على نزع الخافض أي بالخير (قوله لما قولى لك استقم) استفهام إنكاري توبيخي (قوله مطايا الآمال) من إضافة التشبيه إلى التشبيه بالمطايا وكذا قوله مطايا التوفيق (قوله أنفع طريق) من إضافة الصفة للموصوف (قوله من نعم الله) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر كان والتقدير كائننا وحاصلا والنعم جمع نعمة وهي كل ملامح محمد عاقبة شرعا (قوله ختم كتابه) جواب لما (قوله على الأعمام) اختار الحمد على الفعل لأنه حمد بلا واسطة بخلافه على النعمة (قوله وجب) أي تأكد (قوله والعدل في جميع أمور) أي التوسط فيها (قوله عاقبة أمر الممثل) أي بالبشارة وقوله وعاقبة أمر المخالف أي بالندارة (قوله جد أبيه) أي لأنه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب ابن صرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار ابن معد بن عدنان (قوله أي التتم للأنبيا والمرسلين) أي في الزمان والشرف (قوله أي أتباعه) أي في الإيمان فيشمل كل مؤمن ولو عاصيا (قوله الأكارم) وصف للصحب بدليل تفريع الشارح (قوله محمد رسول الله الخ) استدلال على ما قبله (قوله رضى الله عنهم) عن في كل معنى المجاوزة والمعنى جاوز غضبه عنهم وعنا بسبب حبهم والافتداء بهم (قوله وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين) ختم كتابه بما ختم به الله سورة الصافات اقتداء وتبركا .

وقد تم هذا التعليق المبارك يوم الأربعاء المبارك لأربع بقين من شهر رمضان سنة ألف ومائتين وثمان وعشرين من هجرته عليه الصلاة والسلام تجاه مقام سيدنا الحسين رضى الله عنه وعنا به وختم لنا بالمادة الكاملة والرحمة الشاملة آمين .

أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينظرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون رضى الله عنهم وعنا بهم آمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .
أنهاء مؤلفه عفا الله عنه في شهر جمادى الأولى سنة سبع وسبعين ومائة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام .

بحمد الله تعالى قد تم طبع حاشية الشيخ « أحمد الصاوي » على شرح الخريدة للقطب
الكامل والغوث الواصل أبي البركات الشيخ « أحمد النرديري » .

[القاهرة في يوم الخميس ٢ رجب سنة ١٣٦٦ هـ ٢٢ مايو سنة ١٩٤٧ م]

مصححاً عرفت « أحمد سعد علي »

أحد علماء الأزهر الشريف ورئيس التصحيح